

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء التاسع

الآفة الثالثة

الخوض في الباطل

وهو الكلام في المعاصي ، كحكاية أحوال النساء ، ومجالس الخمر ، ومقامات الفساق وتنعم الأغنياء ، وتجبر الملوك ، ومراستهم المذمومة ، وأحوالهم المكروهة . فإن كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه ، وهو حرام . وأما الكلام فيما لا يعني ، أو أكثر مما يعني ، فهو ترك الأولى ، ولا تحريم فيه . نعم من يكثر الكلام فيما لا يعني ، لا يؤمن عليه الخوض في الباطل ، وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث ، ولا يعدو كلامهم التفكه بأعراض الناس ، أو الخوض في الباطل .

وأنواع الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفنها . فلذلك لا نخلص منها إلا بالاختصار على ما يعني من مهات الدين والدنيا . وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها ، وهو يستحقها . فقد قال بلال بن الحارث ، ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ مَا يُظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ بِهِ مَا بَلَّغَتْ فِيَكْتُبُ اللَّهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ مَا يُظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ بِهِ مَا بَلَّغَتْ فِيَكْتُبُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وكان علقمة يقول : كم من كلام منعه ي حديث بلال بن الحارث ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ بُضْحِكُ بِهَا جُلْسَاءَهُ يَهْوِي بِهَا أَبْعَدَ مِنَ الثَّرْيَا » وقال أبو هريرة : إن الرجل ليتكلم بالكلمة ، ما يلقي لها بالا ، يهوى بها في جهنم ، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة ، ما يلقي لها بالا يرفعه الله بها في أعلى الجنة

﴿ الآفة الثالثة الخوض في الباطل ﴾

(١) حديث بلال بن الحارث أن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله - الحديث : هـ ت وقال حسن صحيح

(٢) حديث أن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا : ابن أبي الدنيا من حديث

أبو هريرة بسند حسن وللشيخين وت أن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها سبعين

خريفا في البار لفظات وقال حسن غريب

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَعْظَمُ النَّاسِ خَطَايَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ خَوْضًا فِي الْبَاطِلِ» وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ^(١)) وبقوله تعالى (فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ ^(٢)) وقال سلمان: أكثر الناس ذنوباً يوم القيامة. أكثرهم كلاماً في معصية الله: وقال ابن سيرين: كان رجل من الأنصار يمر بجلس لهم فيقول لهم، توضؤوا، فإن بعض ما تقولون شر من الحدث فهذا هو الخوض في الباطل، وهو وراء ماسياتي من الغيبة واللميمة والفحش وغيرها بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها، أو تدبر للتوصل إليها، من غير حاجة دينية إلى ذكرها. ويدخل فيه أيضاً الخوض في حكاية البدع والمذاهب الفاسدة، وحكاية ماجرى من قتال الصحابة على وجه يوم الطعن في بعضهم، وكل ذلك باطل، والخوض فيه خوض في الباطل، نسأل الله حسن العون بلطفه وكرمه

الآفة الرابعة

المراء والجدال

وذلك منهي عنه. قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «لَا تُتَارَ أَخَاكَ وَلَا تُتَارَحُهُ وَلَا تَعِدُهُ مَوْعِدًا فَتُخْلَفُهُ» وقال عليه السلام ^(٣) «ذَرُّوا الْمِرَاءَ فَإِنَّهُ لَا تَنْفَعُهُمْ حِكْمَتُهُ وَلَا تُؤْمَنُ مِنْ فِتْنَتِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بَنِي لَهُ يَتٌ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ بَنِي لَهُ يَتٌ فِي رِبْضِ الْجَنَّةِ» وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت

(١) حديث أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم حوصاً في الباطل: ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسلاً ورجاله ثقات ورواه هو والطبراني موفوفاً على ابن مسعود بسند صحيح
(الآفة الرابعة المراء والمجادلة)

(٢) حديث لا تمار أخاك ولا تمارحه ولا تعده موعداً فخلفه: من حديث ابن عباس وقد تقدم
(٣) حديث ذروا المراء فإنه لا تنفعهم حكمته ولا تؤمن من فتنته: طب من حديث أبي الدرداء وأبي أمامة وأنس ابن مالك ووائله بن الأسقع بأسناد ضعيف دون قوله لا تنفعهم حكمته ورواه بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا موفوفاً على ابن مسعود

(٤) حديث من ترك المراء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة - الحديث: تقدم في العلم

(١) الدرر: ٤٥ (٢) النساء: ١٤٠

(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ أَوَّلَ مَا عَهَدَ إِلَى رَبِّي وَنَهَانِي عَنْهُ بَعْدَ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَشُرْبِ الْخَمْرِ مُلَاحَاةُ الرَّجَالِ » وقال أيضا (٢) « مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ أَنْ هَدَاهُمُ اللَّهُ إِلَّا أَوْثُوا الْجَدَلَ » وقال أيضا (٣) « لَا يَسْتَكْمِلُ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَدَعَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحِقًّا » وقال أيضا (٤) « سِتٌّ مَنْ كُنَّ فِيهِ بَلَغَ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ الصِّيَامُ فِي الصَّيْفِ وَضَرْبُ أَعْدَاءِ اللَّهِ بِالسَّيْفِ وَتَعْجِيلُ الصَّلَاةِ فِي الْيَوْمِ الدَّجَنِ وَالصَّبْرُ عَلَى الْمُصِيبَاتِ وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَسْكَرَةِ وَتَرْكُ الْمِرَاءِ وَهُوَ صَادِقٌ »

وقال الزبير لابنه : لا تجادل الناس بالقرءان ، فإنك لا تستطيعهم ، ولكن عليك بالسنة وقال عمر بن العزيز رحمه الله عليه : من جعل دينه عرضة للخصومات ، أكثر التثقل . وقال مسلم بن يسار : إياكم والمراء ، فإنه ساعة جهل العالم ، وعندها يبتغى الشيطان زلته . وقيل ما ضل قوم بعد إذ هداهم الله إلا بالجدال . وقال مالك بن أنس رحمه الله عليه . ليس هذا الجدال من الدين في شيء . وقال أيضا المراء يقسى القلوب ، ويورث الضغائن . وقال لقمان لابنه يابني لا تجادل العلماء فيمقتوك . وقال بلان بن سعد ، إذا رأيت الرجل لجوجا ، مماريا معجبا برأيه ، فقد تمت خسارته . وقال سفيان . لو خالفت أخى في رمانة ، فقل حلو ، وقلت حامضة . لسمي بى إلى السلطان . وقال أيضا ، صاف من شئت ، ثم أغضبه بالمراء ، فليرمينك بداهية تمنحك العيش . وقال ابن أبي ليلى ، لا أمارى صاحبي ، فأما أن أكذبه ، وأما أن أغضبه . وقال أبو الدرداء ، كفى بك إثما أن لا تزال مماريا .

(١) حديث أم سامة أن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال

ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني والبيهقي بسند ضعيف وقد رواه ابن أبي الدنيا في المراسيل

من حديث عروة بن رويم

(٢) حديث ماضل قوم الأوتوا الجدال : من حديث أبي أمامة وصححه وزاد بعدهدى كانوا عليه وتقدم

في العلم وهو عند ابن أبي الدنيا دون هذه الزيادة كما ذكره المصنف

(٣) حديث لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يذر المراء وان كان محقا : ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة

بسند ضعيف وهو عند أحمد بلفظ لا يؤمن العبد حتى يترك الكذب في المزاح والمرامون كان صادقا

(٤) حديث ست من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان - الحديث : وفيه ترك المراء وهو صادق أبو منصور الديلمي

من حديث أبي مالك الأشعري بسند ضعيف بلفظ ست خصال من الخير - الحديث :

ملاحاة الرجال : مقاولتهم ومخاصمتهم يقال . لاحيته ملاحاة وبلحا . إذا نازعته

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « تَكْفِيرُ كُلِّ لِحَاءٍ رَكْعَتَانِ » وقال عمر رضي الله عنه ،
لا تتعلم العلم ثلاث ، ولا تتركه ثلاث . لا تتعلمه لئلا يرى به ، ولا لتباهى به ، ولا لترائى به
ولا تتركه حياء من طلبه ، ولا زهادة فيه ، ولا رضا بالجهل منه . وقال عيسى عليه السلام ، من كثرت
كذبه ، ذهب جماله . ومن لاحى الرجال ، سقطت مروءته . ومن كثرت هممه ، سقم
جسمه . ومن ساء خلقه ، عذب نفسه

وقيل ليمون بن مهران ، مالك لا تترك أخاك عن قلى ؟ قال لأنى لا أشاريه ولا أماريه
وما ورد في ذم المراء والجدال أكثر من أن يحصى

وحد المراء هو كل اعتراض على كلام الغير ، بإظهار خلل فيه ، إما في اللفظ ، وإما في
المعنى ، وإما في قصد المتكلم . وترك المراء بترك الإنكار والاعتراض . فكل كلام سمعته
فإن كان حقا فصدق به ، وإن كان باطلا أو كذبا ولم يكن متعلقا بأمور الدين ، فاسكت عنه
والطعن في كلام الغير تارة يكون في لفظه ، بإظهار خلل فيه من جهة النحو ، أو من
جهة اللغة ، أو من جهة العربية ، أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم أو تأخير . وذلك
يكون تارة من قصور المعرفة ، وتارة يكون بطغيان اللسان . وكيفما كان فلا وجه لإظهار خلله
وأما في المعنى ، فبأن يقول ليس كما تقول ، وقد أخطأت فيه من وجه كذا وكذا
وأما في قصده ، فبأن يقول هذا الكلام حق ، ولكن ليس قصدك منه الحق ، وإنما
أنت فيه صاحب غرض . وما يجري مجراه . وهذا الجنس إن جرى في مسألة علمية ، ربما
خص باسم الجدل ، وهو أيضا مذموم . بل الواجب السكوت ، أو السؤال في معرض
الاستفادة ، لا على وجه العناد والنكارة أو التلطف في التعريف لافي معرض الطعن
وأما المجادلة ، فعبرة عن قصد إغغام الغير ، وتعجيزه وتنقصيه بالقدح في كلامه ، وسبته
إلى القصور والجهل فيه ، وآية ذلك . أن يكون تنبيهه للحق من جهة أخرى مسكروها عند
المجادل ، يجب أن يكون هو المظهر له خطأه ، ليبين به فضل نفسه ، ونقص صاحبه . ولا نجاة
من هذا إلا بالسكوت عن كل ما لا يأتى به لو سكنت عنه .

(١) حديث تكفير كل لحاء ركعتان : الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

وأما الباعث على هذا فهو الترفع بإظهار العلم والفضل ، والتهجم على الغير بإظهار نقصه
وهما شهوتان باطنيتان للنفس ، قويتان لها
أما إظهار الفضل ، فهو من قبيل تزكية النفس ، وهي من مقتضى ما في العبد من طغيان
دعوى العلو والكبرياء ، وهي من صفات الربوبية
وأما تنقيص الآخر ، فهو من مقتضى طبع السبعية ، فإنه يقتضى أن يمزق
غيره ، ويقصمه ويصدمه ويؤذيه

وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان . وإنما قويتا المرء والجدال . فالمرء يظلم على المرء
والجدال مقول لهذه الصفات المهلكة . وهذا مجاوز حد الكراهة ، بل هو معصية مهما حصل
فيه إيذاء الغير ، ولا تنفك الممارسة عن الإيذاء وتهيج الغضب ، وحمل المعارض عليه على أن
يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ، ويقدح في قائله بكل ما يتصور له ، فيثور الشجار
بين المتمايزين ، كما يثور الهراش بين الكلبين ، يقصد كل واحد منهما أن يعض صاحبه
بما هو أعلم نكاية ، وأقوى في إخمائه وإلجائه

وأما علاجه . فهو بأن يكسر الكبر الباعث له على إظهار فضله ، والسبعية الباعثة له على
تنقيص غيره ، كما سيأتى ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب ، وكتاب ذم الغضب . فإن
علاج كل علة بإمالة سببها ، وسبب المرء والجدال ما ذكرناه ، ثم المواظبة عليه تجعله عادة
وطبعاً ، حتى يتمكن من النفس ، ويعسر الصبر عنه

روى أن أبا حنيفة رحمة الله عليه ، قال لداود الطائي . لم آثرت الانزواء ؟ قال لأجاهد
نفسى بترك الجدال . فقال احضر المجالس واستمع ما يقال ، ولا تتكلم . قال ففعلت ذلك
فما رأيت مجاهدة أشد علىّ منها . وهو كما قال ، لأن من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على
كشفه ، تعسر عليه الصبر عند ذلك جدا . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ
وَهُوَ مُحِقٌّ بِنِيِّ اللَّهِ لَهُ يَتَنَفَّى أَعْلَى الْجَنَّةِ » لشدة ذلك على النفس .

وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب والعقائد ، فإن المرء طبع ، فإذا ظن أن له عليه ثوابا
اشتد عليه حرصه ، وتعاون الطبع والشرع عليه ، وذلك خطأ محض . بل ينبغي للإنسان
أن يكف لسانه عن أهل القبلة . وإذا رأى مبتدعا تلطف في نصحه في خلوة ، لا بطريق

الجدال . فإن الجدال يخيّل إليه أنها حيلة منه في التلبّيس ، وأن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا . فتستمر البدعة في قلبه بالجدل وتؤكد . فإذا عرف أن النصيح لا ينفع ، اشتغل بنفسه وتركه . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَحِمَ اللَّهُ مَنْ كَفَّ لِسَانَهُ عَنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ إِلَّا بِأَحْسَنِ مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ » وقال هشام بن عروة . كان عليه السلام يردد قوله هذا سبع مرات . وكل من إعتاد المجادلة مدة ، وأثنى الناس عليه ، ووجد لنفسه بسببه عزاً وقبولاً ، قويت فيه هذه المهلكات ، ولا يستطيع عنها نزوعاً إذا اجتمع عليه سلطان الغضب ، والكبر ، والرياء ، وحب الجاه ، والتعزز بالفضل . وآحاد هذه الصفات يشق مجاهدتها ، فكيف بمجموعها !

الآفة الخامسة

الخصومة

وهي أيضاً مذمومة . وهي وراء الجدال والمراء . فالمرء طعن في كلام الغير ، بإظهار خلل فيه ، من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير ، وإظهار مزية الكياسة . والجدال عبارة عن أمر يتعلق بإظهار المذهب وتقريرها . والخصومة لجأج في الكلام ، ليستوفي به مال أو حق مقصود . وذلك تارة يكون ابتداء ، وتارة يكون اعتراضاً . والمرء لا يكون إلا باعتراض على كلام سبق . فقد قالت عائشة رضي الله عنها ، ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، « إِنَّ أَبْغَضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدُ الْخِصْمُ » وقال أبو هريرة ، ^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ جَادَلَ فِي خُصُومَةٍ بغيرِ عِلْمٍ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ »

(١) حديث رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه : ابن أبي الدنيا بأسناد ضعيف من حديث هشام بن عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية هشام عن عائشة بلفظ رحم الله امرأ كف لسانه عن إعراض المسلمين وهو منقطع وضعيف جداً

(٢) (الآفة الخامسة الخصومة) :

(٢) حديث عائشة أن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم : مخ وقد تقدم

(٣) حديث أبي هريرة من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع : ابن أبي الدنيا والأصفيهاني في الترغيب والترهيب وفيه رجاء أبو يحيى ضعفه الجمهور

وقال بعضهم ، إياك والخصومة ، فإنها تحقق الدين . ويقال ما خصم ورع قط في الدين وقال ابن قتيبة ، مرّ بي بشر بن عبد الله بن أبي بكرة ، فقال ما يجلسك ههنا ؟ قلت خصومة بيني وبين ابن عم لي . فقال إن لأبيك عندي يدا ، وأنني أريد أن أجزيك بها . وإني والله ما رأيت شيئا أذهب للدين ، ولا أنقص للمروءة ، ولا أضيع للذة ، ولا أشغل للقلب من الخصومة . قال فقلت لأنصرف . فقال لي خصمي ، مالك ؟ قلت لأخاصمك . قال إنك عرفت أن الحق لي . قلت لا ، ولكن أكرم نفسي عن هذا . قال فإني لأطلب منك شيئا هو لك فإن قلت : فإذا كان للإنسان حق فلا بد له من الخصومة في طلبه ، أو في حفظه ، مهما ظلمه ظالم ، فكيف يكون حكمه ؟ وكيف تدم خصومته

فاعلم أن هذا الذم يتناول الذي يخاصم بالباطل ، والذي يخاصم بغير علم ، مثل وكيل القاضى ، فإنه قبل أن يتعرف أن الحق في أى جانب ، هو يتوكل في الخصومة من أى جانب كان ، فيخاصم بغير علم . ويتناول الذي يطلب حقه ، ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة ، بل يظهر اللد في الخصومة ، على قصد التسلط ، أو على قصد الإيذاء ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذية ، ليس يحتاج إليها في نصرته الحاجة ، وإظهار الحق . ويتناول الذي يحمله على الخصومة محض العناد ، لقهر الخصم وكسره ، مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال . وفي الناس من يصرح به ويقول ، إنما قصدي عناده وكسر عرضه ، وإني إن أخذت منه هذا المال ربما رميت به في بئر ولا أبالي . وهذا مقصوده اللد والخصومة واللجاج ، وهو مذموم جدا .

فأما المظلوم الذي ينصر حجته بطريق الشرع ، من غير لد وإسراف وزيادة لجاج ، على قدر الحاجة ، ومن غير قصد عناد وإيذاء ، ففعله ليس بجرام ، ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلا . فإن ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر ، والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب . وإذا هاج الغضب نسب المتنازع فيه ، وبقي الحق بين المتخاصمين . حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه ، ويحترق بمسرة . ويطلق اللسان في عريته . فمن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المحذورات ، وأقل ما فيه تسويل ساطرة . حتى أنه في مساهمة تشمل جماعة خصمه ، فلا يبقى الأمر على حد الواجب .

فالخصومة مبدأ كل شر ، وكذا المراء والجدال . فينبغي أن لا يفتح بابه إلا لضرورة ، وعند الضرورة ينبغي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة ، وذلك متعذر جدا فمن اقتصر على الواجب في خصومته سلم من الإثم ، ولا تدم خصومته ، إلا أنه إن كان مستغنيا عن الخصومة فيما خاصم فيه ، لأن عنده ما يكفيه ، فيكون تاركا للأولى ، ولا يكون آثما . نعم أقل ما يفوته في الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام ، وما ورد فيه من الثواب إذ أقل درجات طيب الكلام إظهار الموافقة ، ولا خشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض ، الذي حاصله إما تجهيل ، وإما تكذيب . فإن من جادل غيره أو ماراه أو خاصمه ، فقد جهله أو كذبه ، فيفوت به طيب الكلام

وقال صلى الله عليه وسلم «يَمَكِّنْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ طِيبُ الْكَلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ» وقد ذال الله تعالى (وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا^(١)) وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، من سلم عليك من خلق الله ، فاررد عليه السلام وإن كان مجوسيا ، إن الله تعالى يقول (وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا^(٢)) وقال ابن عباس أيضا لو قال لي فرعون خيرا لرددت عليه . وقال أنس^(٣) ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَعُرْفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعَدَّهَا اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ وَالْآنَ الْكَلَامَ» وروى أن عيسى عليه السلام مر به خنزير ، فقال مر بسلام . فقبل ياروح الله أتقول هذا الخنزير ؟ فقال أكره أن أعود لسانى الشر . وقال نبينا عليه السلام^(٤) «السَّكَمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ» وقال^(٥) «اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ» وقال عمر رضي الله عنه ، البرشى هين ، وجه طليق وكلام لين . وقال بعض الحكماء ، الكلام اللين يغسل الضغائن المستكنة في الجوارح . وقال بعض الحكماء ، كل كلام لا يسخط ربك

(١) حديث يمكنكم من الجنة طيب الكلام وإطعام الطعام الطبراني من حديث جابر وفيه من لا أعرفه وله

من حديث هني أبي شريح باسناد جيد وحب الجنة إطعام الطعام وحسن الكلام

(٢) حديث أنس أن في الجنة لعرفا يرى ظاهرها من باطنها - الحديث : ت وقد تقدم

(٣) حديث الكلمة الطيبة صدقة - من حديث أبي هريرة

(٤) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة - الحديث : متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وقد تقدم

(٥) البقرة : ٨٣ (٢) النساء : ٨٦

إلا أنك ترضى به جليسا ، فلا تكن به عليه بخيلا ، فإنه لعله يدوم منك منه ثواب المصنفين
وهذا كله في فضل الكلام الطيب ، وتضاده الخسومة ، والمرء ، والبال ، واللاجاج
فإنه الكلام المستكره الموحش ، المؤذى للقلب ، المنقص للبيان ، المبيح للغضب ، الموغر
للصدر ، نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

الآفة السادسة

التعمر في الكلام

بالتشديق ، وتكلف السجع والفصاحة ، والتصنع فيه بالتشبيبات والمقدمات ، وما جرت
به عادة المتفاحين ، المدعين للخطابة . وكل ذلك من التصنع المذموم ، ومن التكلف
المعقوت ، الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَنَا وَأَتَقِيَاءُ أُمَّتِي بُرَاءٌ مِنَ التَّكْلِيفِ »
وقال صلى الله عليه وسلم «^(١) إِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا الزَّوَارُونَ الْمُتَفَهِّقُونَ
الْمُتَشَدِّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وقالت فاطمة رضى الله عنها ،^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« شِرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ غُدُّوا بِالنِّعَمِ يَا كُلُّونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الثِّيَابِ
وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « أَهْلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ » ثلاث
مرات . والتنطع هو العمق والاستقصاء .

وقال عمر رضى الله عنه ، إن شقاشق الكلام من شقاشق الشيطان . وجاء عمرو بن
سعد بن أبي وقاص إلى أبيه سعد يسأله حاجة . فتكلم بين يدي حاجته بكلام . فقال له سعد
ما كنت من حاجتك بأبعد منك اليوم ، إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
«^(٤) يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَتَخَلَّلُونَ الْكَلَامَ بِالسِّنَنِهِمْ كَمَا تَخَلَّلُ الْبَقَرَةُ الْكَلَامَ بِالسِّنَنِهَا ،

(الآفة السادسة الفرع في الكلام والتشديق)

(١) حديث إن أبغضكم إلى الله وأبعدكم مني مجلسا الزوارون المتفهمون المتشققون أحمد من حديث أبي ثعلبة

وهو عند من حديث جابر وحسنه بلفظ إن أبغضكم إلى

(٢) حديث فاطمة شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم - الحديث : وفيه يتشققون ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب

(٣) حديث أهلك المتطعون م . من حديث ابن مسعود

(٤) حديث سعد يأتي على الناس زمان يتخللون الكلام بالسنيهم كما تتخلل البقرة الكلام بالسنيها رواه أحمد

وكأنه أنكر عليه ما قدمه على الكلام ، من التشبيب ، والمقدمة المصنوعة
 التكلف وهذا أيضا من آفات السنان ، ويدخل فيه كل سجع متكلف ، وكذلك النفاصيح
 الخارج عن حد العادة ، وكذلك السجع في المحاورات ، إذ قضى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بفترة في الجنين ، فقال بعض قوم الجاني ، ^(١) كيف ندى من لا شرب ولا أكل
 ولا صاح ولا استهل ، ومثل ذلك بطل ! فقال « أَسْجَعًا كَسَجْعِ الْأَعْرَابِ » وأنكر
 ذلك ، لأن أثر التكلف والتصنع بين عليه . بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده
 ومقصود الكلام التفهيم للغرض ، وما وراء ذلك تصنع مذموم

ولا يدخل في هذه تحسين ألفاظ الخطابة ، والتذكير من غير إفراط وإغراب ، فإن
 المقصود منها تحريك القلوب وتشويقها ، وقبضها وبسطها ، فارشاقة اللفظ تأثير فيه ، فهو
 لائق به . فأما المحاورات التي تجري لقضاء الحاجات ، فلا يليق بها السجع والتشديق ،
 والاشتغال به من التكلف المذموم ، ولا باعث عليه إلا الرياء وإظهار الفصاحة ، والتميز
 بالبراعة ، وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ، ويزجر عنه

الآفة السابعة

الفحش والسب وبذاءة اللسان

وهو مذموم ومنهى عنه ، ومصدره الخبث واللؤم . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِيَّاكُمْ
 وَالْفُحْشَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ » ^(٣) ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن أن تسب قتلى بدر من المشركين ، فقال « لَا تَسُبُّوا هَؤُلَاءَ فَإِنَّهُ لَا يَخْلُصُ إِلَيْهِمْ شَيْءٌ »

(١) حديث كيف ندى من لا شرب ولا أكل الحديث : من حديث المغيرة بن شعبه وأبي هريرة وأصلهما عندنا أيضا

(الآفة السابعة الفحش والسب وبذاءة اللسان)

(٢) حديث إياكم والفحش - الحديث : ن في الكبرى في التفسير والحاكم وصححه من حديث عبد الله -

ابن عمرو ورواه ابن جبان من حديث أبي هريرة

(٣) حديث النهي عن سب قتلى بدر من المشركين - الحديث : ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر

مرسلا ورحاله ثقات والنسائي من حديث ابن عباس بإسناد صحيح ان رجلا وقع في آب للعباس

كان في الجاهلية فاطمه - الحديث : وفيه لا تسبوا أمواتنا فتؤذوا أحيانا

مِمَّا تَمُولُونَ وَتُؤْذُونَ الْأَحْيَاءَ إِلَّا إِنْ الْبَذَاءُ لَكُمْ « وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) » لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ وَلَا اللَّعَّانِ وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيءِ « وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) » الْجَنَّةُ حَرَامٌ عَلَى كُلِّ فَاحِشٍ أَنْ يَدْخُلَهَا « وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) » أَرْبَعَةٌ يُؤْذُونَ أَهْلَ النَّارِ فِي النَّارِ عَلَى مَا بِهِمْ مِنَ الْأَذَى يَسْعَوْنَ بَيْنَ الْحَمِيمِ وَالْجَحِيمِ يَدْعُونَ بِالْوَيْلِ وَالشُّبُورِ رَجُلٌ يَسِيلُ قُوَّهُ قَيْحًا وَدَمًا فَيُقَالُ لَهُ مَا بَالُ الْأَبَدِ قَدْ آذَانَا عَلَى مَا بَيْنَ الْأَذَى فَيَقُولُ إِنْ الْأَبَدَ كَانَ يَنْظُرُ إِلَى كُلِّ كَلِمَةٍ قَذَعَةٍ خَبِيثَةٍ فَيَسْتَلِذُّهَا كَمَا يَسْتَلِذُّ الرَّفْتُ « وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لعائشة ^(٤) » يَا عَائِشَةُ لَوْ كَانَ الْفَحْشُ رَجُلًا لَكَانَ رَجُلٌ سَوًى «

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « الْبَذَاءُ وَالْيَبَانُ شُعْبَتَانِ مِنْ شُعْبِ النَّفَاقِ » فيحتمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه، ويحتمل أيضا المبالغة في الإيضاح، حتى ينتهى إلى حد التكلف، ويحتمل أيضا البيان في أمور الدين، وفي صفات الله تعالى، فإن القاء ذلك مجملا إلى أسماع العوام أولى من المبالغة في بيانه، إذ قد يشور من غاية البيان فيه شكوك ووساوس فإذا أجملت بادرى القابوب إلى القبول ولم تضطرب. ولكن ذكره مقرونا بالبذاء، يشبه أن يكون المراد به المجاهرة بما يستحى الإنسان من بيانه، فإن الأولى في مثله الإغماض والتغافل، دون الكشف والبيان

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحِّشَ الصَّيَّاحَ فِي الْأَسْوَاقِ »

(١) حديث ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء: ت ناسناد صحيح من حديث ابن مسعود

وقال حسن عريب والحاكم وصححه وروى موفو قال الدار فطى في العلل والموقوف أصح

(٢) حديث الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها: ابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن عمرو

(٣) حديث أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى - الحديث: وفيه أن الأبعد كان ينظر إلى كل

كلمة خبيثة فيستلذها كبسند الرفث ابن أبي الدنيا من حديث شى بن مائع واختلف في صحبته

فذكره أبو نعيم في الصحاح وذكره نخ ح في النابغين

(٤) حديث يا عائشة لو كان الفحش رجلا لكان رجلا سوء: ابن أبي الدنيا من رواية ابن لهيعة عن أبي النصر

عن أبي سلمة عنها

(٥) حديث البذاء والبيان شعبتان من النفاق: ت وحسنه وك وصححه على شرطهما من حديث أبي امامة وقد تقدم

(٦) حديث أن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش الصيَّاح في الأسواق: ابن أبي الدنيا من حديث جابر بسند ضعيف

وله والطبراني من حديث أسامة بن زيد أن الله لا يحب الفاحش المتفحش واستاده جيد

وقال جابر بن سمرة ^(١) ، كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبى أمامي . فقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الْفُحْشَ وَالْفَاحِشَ لَيْسَا مِنَ الْإِسْلَامِ فِي شَيْءٍ ، وَإِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ إِسْلَامًا أَحْسَنَهُمْ أَخْلَاقًا » .

وقال ابراهيم بن ميسرة : يقال يؤتى بالفاحش المتفحش يوم القيامة في صورة كلب أوفى جوف كلب . وقال الأحنف بن قيس ، ألا أخبركم بأدواء الداء ، اللسان البذي ، والخلق الدني . فهذه مذمة الفحش

فأما حده وحقيقته ، فهو التعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصريحة . وأكثر ذلك يجري في ألفاظ الوقاع وما يتعلق به . فإن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه ، وأهل الصلاح يتحاشون عنها ، بل يكونونها ، ويدلون عليها بالرموز فيذكرون ما يقاربها ويتعلق بها . وقال ابن عباس ، إن الله حيي كريم ، يعفو ويكنو . كنى باللمس عن الجماع . فالمس ، واللمس ، والدخول ، والصحبة ، كنايةات عن الوقاع . وليست بفاحشة وهناك عبارات فاحشة ، يستقبح ذكرها ، ويستعمل أكثرها في الشتم والتعير . وهذه العبارات متفاوتة في الفحش ، وبعضها أفحش من بعض ، وربما اختلف ذلك بعادة البلاد ، وأوائلها مكروهة ، وأواخرها محظورة ، وبينهما درجات يتردد فيها . وليس يختص هذا بالوقاع ، بل بالكناية بقضاء الحاجة عن البول ، والغائط أولى من لفظ التغوط والخراء وغيرها . وإن هذا أيضا مما يخفى ، وكل ما يخفى يستحيا منه ، فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه الصريحة ، فإنه فحش

وكذلك يستحسن في العادة الكناية عن النساء ، فلا يقال قالت زوجتك كذا ، بل يقال قيل في الحجرة ، أو من وراء الستر ، أو قالت أم الأولاد ، فالتلطف في هذه الألفاظ محمود ، والتصريح فيها يفضى إلى الفحش

وكذلك من به عيوب يستحيا منها ، فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها ، كالبرص ، والقرع ، والبواسير ، بل يقال العارض الذي يشكوه ، وما يجري مجراه . فالتصريح بذلك داخل في الفحش . وجميع ذلك من آفات اللسان . قال العلاء بن هرون ، كان عمر بن عبد العزيز

(١) حديث جابر بن سمرة أن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء . مسند أحمد وابن أبي الدنيا بأسناد صحيح

يتحفظ في منطقته ، فخرج نحت إبطه خراج ، فأثيناه نسأله لئرى ما يقول ، فقلنا من أين خرج ؟ فقال من باطن اليد .

والباعث على الفحش إما قصد الإبداء ، وإما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق ، وأهل الخبث واللؤم ، ومن عادتهم السب . وقال أعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أوصنى فقال « عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَإِنْ أَمْرُؤُ عَيْرَكَ بِشَيْءٍ يَعْلَمُهُ فَيْكَ فَلَا تُعِيرُهُ بِشَيْءٍ تَعْلَمُهُ فِيهِ يَكُنْ وَبِاللَّهِ عَلَيْهِ وَأَجْرُهُ لَكَ وَلَا تَسُبَّنْ شَيْئًا » قال فما سببت شيئا بعده

وقال عياض بن حمار ^(٢) قلت يا رسول الله ، إن الرجل من قومي يسبني وهو يهودى هل على من بأس أن أنتصر منه ؟ فقال « اَلْمُتَسَابِرُ شَيْطَانَانِ يَتَعَاوَيَانِ وَيَتَهَارَجَانِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « اَلْمُسْتَبَانِ مَاقَالَا فَعَلَى الْبَادِي مِنْهُمَا حَتَّى يَعْتَدِيَ اَلْمَظْلُومُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَلْعُونٌ مَنْ سَبَّ وَالِدَيْهِ » وفي رواية « مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ أَنْ يَسُبَّ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ » قالوا يا رسول الله ، كيف يسب الرجل والديه ؟ قال « يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أُمَّهُ »

الآفة الثامنة

اللعن

إما الحيوان أو جماد أو إنسان . وكل ذلك مذموم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث قال أعرابي أوصنى فقال عليك بتقوى الله وإن امرؤ عيرك بشيء تعلمه فبك فلا تعيره بشيء .

تعلمه فيه - الحديث : أحمد والطبراني بإسناد جيد من حديث أبي جري الهجيمي قيل اسمه جابر

ابن سليم وقيل سليم بن جابر

(٢) حديث عياض بن حمار قلت يا رسول الله الرجل من قومي يسبني وهو يهودى هل على من بأس أن أنتصر

منه فقال المستبان شيطانان يتكاذبان ويتهاربان : د الطيالسي وأصله عند أحمد

(٣) حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفر : متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٤) حديث المستبان ماقالا فعلى البادى حتى يعتدى المظلوم : م من حديث أبي هريرة وقال مالم يعتد

(٥) حديث ملعون من سب والديه وفي رواية من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه - الحديث :

أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس باللفظ الأول بإسناد جيد وانفق الشيخان

على اللفظ الثاني من حديث عبد الله بن عمرو

«الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِالْعَانِ» وقال صلى الله عليه وسلم^(١) «لَا تَلَاعَنُوا بِلَعْنَةِ اللَّهِ وَلَا بِغَضَبِهِ وَلَا يَجْهَنَّمْ» وقال حذيفة، ما تلاعن قوم قط إلا حق عليهم القول وقال عمران بن حصين^(٢) بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره، إذا امرأة من الأنصار على ناقه لها فضجرت منها، فلعنتها. فقال صلى الله عليه وسلم «خُذُوا مَا عَلَيْهَا وَأَعْرُوهَا فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ» قال فكأنني أنظر إلى تلك الناقة تمشي بين الناس، لا يتعرض لها أحد وقال أبو الدرداء، ما لعن أحد الأرض إلا فالت، لعن الله أعصانا لله. وقالت عائشة رضي الله عنها سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) أبا بكر وهو يلعن بعض رقيقه، فالتفت إليه وقال «يَا أَبَا بَكْرٍ أَصِدِّيقِينَ وَلَعَّائِينَ! كَلَّا وَرَبُّ الْكَعْبَةِ» مرتين أو ثلاثا، فأعتق أبو بكر يومئذ رقيقه، وأتى النبي صلى الله عليه وسلم، وقال لا أعود وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤)، «إِنَّ اللَّعَّائِينَ لَا يَكُونُونَ شُفَعَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وقال أنس^(٥)، كان رجل يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلعن بعيره، فقال صلى الله عليه وسلم «يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَسِرْ مَعَنَا عَلَى بَعِيرٍ مَلْعُونٍ» وقال ذلك إنكارا عليه

واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى، وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله عز وجل، وهو الكفر والظلم، أن يقول لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين

(الآفة الثامنة اللعن)

(١) حديث المؤمن ليس بلعان : تقدم حديث ابن مسعود ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان - الحديث

قبل هذا بأحد عشر حديثا وللترمذي وحسنه من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن لعانا

(٢) حديث لا تلاعنوا بلعنة الله - الحديث : ت د من حديث سمرة بن جندب قال ت حسن صحيح

(٣) حديث عمران بن حصين بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره إذا امرأة من الأنصار على ناقه لها فضجرت منها فلعنتها - الحديث : رواه م

(٤) حديث عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت

إليه فقال يا أبا بكر لعائنين وصديقين - الحديث : ابن أبي الدنيا في السمعت وشيحه بشار

ابن موسى الحفاف ضعفه الجمهور وكان أحمد حسن الرأي فيه

(٥) حديث إن اللعائين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة : م من حديث أبي الدرداء

(٦) حديث أنس كان رجل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلعن بعيره فقال يا عبد الله لا تسر

معنا على بعير ملعون ابن أبي الدنيا باسناد جيد

وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع، فإن في اللفظ خطرا، لأنه حكم على الله عز وجل بأنه قد أبدع الملعون، وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى، ويطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطلع الله عليه والصفات المقتضية لللعن ثلاثة، الكفر، والبدعة، والفسق، وللعن في كل واحدة ثلاثة مراتب الأولى: اللعن بالوصف الأعم، كقولك لعنة الله على الكافرين والمبتدعين، والفسقة الثانية: اللعن بأوصاف أخص منه، كقولك لعنة الله على اليهود، والنصارى، والمجوس، وعلى القدرية، والخوارج، والروافض، وعلى الزناة، والظلمة، وآكلى الربا، وكل ذلك جائز، ولكن في لعن أوصاف المبتدعة خطر، لأن معرفة البدعة غامضة، ولم يرد فيه لفظ مأثور، فينبغي أن يمنع منه العوام، لأن ذلك يستدعي المعارضة بمثله، ويشير نزاعا بين الناس وفسادا الثالثة: اللعن للشخص المعين، وهذا فيه خطر. كقولك زيد لعنه الله، وهو كافر، أو فاسق، أو مبتدع والتفصيل فيه، أن كل شخص ثبتت لعنته شرعا، فتجوز لعنته. كقولك فرعون لعنه الله، وأبو جهل لعنه الله، لأنه قد ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا. أما شخص بعينه في زماننا، كقولك زيد لعنه الله، وهو يهودى مثلا فهذا فيه خطر. فإنه ربما يسلم؛ فيموت مقربا عند الله، فكيف يحكم بكونه ملعونا؟ فإن قلت. يلعب لكونه كافرا في الحال، كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسلما في الحال، وإن كان يتصور أن يرتد

فاعلم أن معنى قولنا رحمه الله، أى ثبتته الله على الإسلام، الذى هو سبب الرحمة. وعلى الطاعة. ولا يمكن أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة. فإن هذا سؤال للكفر، وهو في نفسه كفر. بل الجائز أن يقال، لعنه الله إن مات على الكفر ولا لعنه الله إن مات على الإسلام. وذلك غيب لا يدري، والمطلق متردد بين الجهتين، ففيه خطر، وليس في ترك اللعن خطر وإذا عرفت هذا في الكافر، فهو في زيد الفاسق، أو زيد المبتدع أولى. فلعن الأعيان فيه خطر، لأن الأعيان تتقلب في الأحوال إلا من أعلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه يجوز أن يعلم من يموت على الكفر، ولذلك عين قوما باللعن، فكان يقول في دعائه على قريش، ^(١) «اللَّهُمَّ عَلَيكَ بِأَبِي جَهْلٍ بَنِي هِشَامٍ وَعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ» وذكر جماعة

(١) حديث اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وذكر جماعة. متفق عليه من حديث ابن مسعود.

فموا على الكفر بار حتى أن من لم يعلم عاقبته كان يلعبه فهي عنه .^(١) إذ روى أنه كان يعلم الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرا ، فنزل قوله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون^(٢) يعني أنهم ربما يسمون ، فمن أين تعلم أنهم ملعونون وكذلك من بان لنا موته على الكفر ، جاز لعنه ، وجاز ذمه ، إن لم يكن فيه أذى على مسلم فإن كان لم ينجز ، كما روى^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سأل أبا بكر رضى الله عنه عن قبر مرثبه ، وهو يريد الطائف . فقال هذا قبر رجل كان عاتيا على الله ورسوله وهو سعيد بن العاص ، فغضب ابنه عمرو بن سعيد ، وقال يا رسول الله ، هذا قبر رجل كان أطعم للطعام ، وأضرب للهام من أبي قحافة . فقال أبو بكر ، يكلمني هذا يا رسول الله بمثل هذا الكلام ! فقال صلى الله عليه وسلم « اكففت عن أبي بكر » فانصرف ثم أقبل على أبي بكر فقال « يَا أَبَا بَكْرٍ إِذَا ذَكَرْتُمُ الْكُفَّارَ فَعَمِّمُوا فَإِنَّكُمْ إِذَا خَصَصْتُمْ غَضِبَ الْأَنْبَاءُ لِلآبَاءِ » فكف الناس عن ذلك

^(٤) وشرب نعيمان الخمر ، فخدم مرات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال بعض الصحابة ، لعنه الله ، ما أكثر ما يؤتى به . فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَكُنْ عَوْنًا لِلشَّيْطَانِ »

(١) حديث أنه كان يعلم الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرا فنزل قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء . الشيخان من حديث أسد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا - الحديث : وفي رواية لهما قنت شهرا يدعو على رعل وذكوان - الحديث : ولهما من حديث أبي هريرة وكان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه - الحديث : وفيه اللهم العن لحيان ورعلا - الحديث : وفيه ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله ليس لك من الأمر شيء لفظ م

(٢) حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر عن قبر مرثبه وهو يريد الطائف فقال هذا قبر رجل كان عاتيا على الله وعلى رسوله وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه - الحديث : وفي المراسيل من رواية علي بن ربيعة قال لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة توجه من فوره ذلك إلى الطائف ومعه أبو بكر ومعه ابنه سعيد بن العاص فقال أبو بكر لمن هذا القبر قالوا قبر سعيد بن العاص فقال أبو بكر لعن الله صاحب هذا القبر فإنه كان يحاهد الله ورسوله - الحديث : وفيه فاداسيتهم الشركين فسبواهم جميعا (٣) حديث شرب نعيمان الخمر فخدم مرات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكن عوناً للشيطان على أخيك وفي رواية لا تقل هذا فإنه يحب الله ورسوله ابن عبد البرقي الاستيعاب من طريق الزبير بن بكار

عَلَى أَخِيكَ ، وفي رواية « لَا تَقُلْ هَذَا فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » فيها عن ذلك . وهذا يدل على أن لعن فاسق بعينه غير جائز

وعلى الجملة ، ففي لعن الأشخاص خطر ، فليجتنب . ولا خطر في السكوت عن لعن إبليس مثلاً . فضلاً عن غيره

فإن قيل : هل يجوز لعن يزيد ، لأنه قاتل الحسين أو أمر به ،

قلنا : هذا لم يثبت أصلاً ، فلا يجوز أن يقال إنه قتله أو أمر به مالم يثبت ، فضلاً عن اللعنة ، لأنه لا تجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق . نعم يجوز أن يقال قتل ابن ملجم علياً ، وقتل أبو لؤلؤة عمر رضى الله عنهم ، فإن ذلك ثبت متواتراً . فلا يجوز أن يرمى مسلم بفسق أو كفر من غير تحقيق . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْكَفْرِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْفِسْقِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا شَهِدَ رَجُلٌ عَلَى رَجُلٍ بِالْكَفْرِ إِلَّا بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا إِنْ كَانَ كَافِرًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَافِرًا فَقَدْ كَفَرَ بِتَكْفِيرِهِ إِبَاهُ » وهذا معناه أن يكفره وهو يعلم أنه مسلم . فإن ظن أنه كافر ببدعة أو غيرها ، كان مخطئاً لا كافراً . وقال معاذ ^(٣) قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَتَهَاكُ أَنْ تَشْتُمَ مُسْلِمًا أَوْ تَعْصِي إِمَامًا عَادِلًا »

والتعرض للأموات أشد . قال مسروق ، دخلت على عائشة رضى الله عنها ؛ فقالت ما فعل فلان لعنه الله ؟ قلت توفي . قالت رحمه الله ، قلت وكيف هذا ؟ قالت قال رسول الله

من رواية محمد بن عمرو بن حرم مرسلاً ومحمد هذا ولد في حياته صلى الله عليه وسلم وسماه محمداً وكناه عند الملك والبخاري من حديث عمر أن رجلاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسمه عند الله وكان يقلب حمرا وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد جلدته في الشرب فأتى به يوماً فأمر به فجلد فقال رجل من القوم اللهم العنه ما أكثر ما يؤتى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلغوه فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله من حديث أبي هريرة في رجل شرب ولم يسم وفيه لا تعينوا عليه الشيطان وفي رواية لا تكونوا عون الشيطان على أخيك

(١) حديث لا يرمى رجل رجلاً بالكفر ولا يرميه بالفسق إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك : متفق عليه والسياق للبخاري من حديث أبي ذر مع تقديم ذكر الفسق

(٢) حديث ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا أتى أحدهما إن كان كافراً فهو كافراً وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف

(٣) حديث معاذ أنهاك أن تشتم مسلماً أو تعصى إماماً عادلاً : أبو نعيم في الحلية في أثناء حديث له طويل

صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا » وقال عليه السلام ^(٢) « لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَتُؤْذُوا بِهِ الْأَحْيَاءَ » وقال عليه السلام ^(٣) « أَيُّهَا النَّاسُ احْفَظُونِي فِي أَصْحَابِي وَإِخْوَانِي وَأَصْهَارِي وَلَا تَسُبُّوهُمْ أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ قَدْ كُرُوا مِنْهُ خَيْرًا »

فإن قيل : فهل يجوز أن يقال قاتل الحسين لعنه الله ؟ أو الأمر بقتله لعنه الله قلنا الصواب أن يقال : قاتل الحسين إن مات قبل التوبة لعنه الله . لأنه يحتمل أن يموت بعد التوبة . فإن وحشيا قاتل حمزة عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قتله وهو كافر ، ثم تاب عن الكفر والقتل جميعا . ولا يجوز أن يلعن . والقتل كبيرة ، ولا تنتهي إلى رتبة الكفر . فإذا لم يقيد بالتوبة وأطلق ، كان فيه خطر . وليس في السكوت خطر ، فهو أولى وإنما أوردنا هذا لتهاون الناس باللعنة ، وإطلاق اللسان بها . والمؤمن ليس بلعان . فلا ينبغي أن يطلق اللسان باللعنة إلا على من مات على الكفر ، أو على الأجناس المعروفين بأوصافهم دون الأشخاص المعينين . فلا اشتغال بذكر الله أولى ، فإن لم يكن ، ففي السكوت سلامة . قال مكى بن إبراهيم ، كنا عند ابن عون ، فذكروا بلال بن أبي بردة ، فجعلوا يلعنونه ويقعون فيه . وابن عون ساكت . فقالوا يا ابن عون ، إنما نذكره لما ارتكب منك ، فقال إنماهما كلمتان تخرجان من صيغتي يوم القيامة . لا إله إلا الله ، ولعن الله فلانا . فلأن يخرج من صيغتي لا إله إلا الله ، أحب إلي من أن يخرج منهن العن الله فلانا . وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أوصني ، فقال « أوصيك أن لا تكون لعانًا »

(١) حديث عائشة لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا بخ و ذكر المصنف في أوله قصة لعائشة وهو عند ابن المبارك في الزهد والرقائق مع القصة

(٢) حديث لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء : الترمذي من حديث المغيرة بن شعبه و رجاله ثقات إلا أن بعضهم أدخل بين المغيرة وبين زياد بن علاقة رجلا لم يسم

(٣) حديث أيها الناس احفظوني في أصحابي وإخواني وأصهارى ولا تسبوهم أيها الناس إذا مات الميت فاذكروا منه خيرا : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عباض الانصارى احفظوني في أصحابي وأصهارى واسناده ضعيف وللشيخين من حديث أبي سعيد وأبي هريرة لا تسبوا أصحابي ولأبي داود والترمذي وقال غريب من حديث ابن عمر اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم والنسائي من حديث عائشة لا تذكروا موتاكم إلا بخير واسناده جيد

(٤) حديث قال رجل أوصني قال أوصيك أن لا تكون لعانًا : أحمد والطبراني وابن أبي عاصم في الآحاد والثاني من حديث جرير بن مزور الهجيمي وفيه رجل لم يسم أسقط ذكره ابن أبي عاصم

وقال ابن عمر ، إن أبغض الناس إلى الله كل طعان لعان ، وقال بعضهم ، لعن المؤمن يعدل قتله . وقال حماد بن زيد بعد أن روى هذا ، لو قلت إنه مرفوع لم أبال . وعن أبي قتادة ، قال ^(١) « كان يقال من لعن مؤمناً فهو مثل أن يقتله . وقد نقل ذلك حديثاً مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر ، حتى الدعاء على الظالم . كقول الإنسان مثلاً لا يسمع الله جسمه ، ولا سامه الله ، وما يجري مجراه . فإن ذلك مذموم . وفي الخبر ^(٢) « إِنَّ الْمَظْلُومَ لَيَدْعُو عَلَى الظَّالِمِ حَتَّى بُكَافَتْهُ ثُمَّ يَبْقَى لِلظَّالِمِ عِنْدَهُ فَضْلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

الآفة التاسعة

الغناء والشعر

وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل ، فلا تعيده أما الشعر ، فكلام حسن حسن ، وقبيح قبيح . إلا أن التجرد له مذموم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَأَنْ يَمْتَلِيَّ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَبِيحًا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَّ شِعْرًا » وعن مسروق أنه سئل عن بيت من الشعر ، فكرهه ، فقيل له في ذلك ، فقال أنا أكره أن يوجد في صحيفتي شعر . وسئل بعضهم عن شيء من الشعر ، فقال اجعل مكان هذا ذكراً ، فإن ذكر الله خير من الشعر .

وعلى الجملة : فإنشاد الشعر ونظمه ليس بمحرام ، إذا لم يكن فيه كلام مستكره . قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ مِنَ الشُّعْرِ لِحِكْمَةً » نعم مقصود الشعر المدح ، والذم ، والتشبيب ، وقد يدخله الكذب . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) حسان بن ثابت

(١) حديث لعن المؤمن كقوله : منفق عليه من حديث ثابت بن الصالح .

(٢) حديث أن المظلوم ليدعو على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضلة يوم القيامة : لم أقف له على أصل . ولترمذي من حديث عائشة بسند ضعيف من دعا على من ظلمه فقد انتصر

﴿ الآفة التاسعة الغناء والشعر ﴾

(٣) حديث لأن يمتلي جوف أحدكم قبيحاً حتى يريه خير من أن يمتلي شعراً : مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة نحوه والبخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد

(٤) حديث أن من الشعر لحكمة : تقدم في العلم وفي آداب السماع

(٥) حديث أمره حساناً أن يهجو المشركين : متفق عليه من حديث البراءة صلى الله عليه وسلم قال حسان أهجهم وجبريل معك

الانصاري بهجاء الكفار . والنوسع في المدح ، فإنه وإن كان كاذبا ، فإنه لا يلتحق
في التحريم بالكذب . كقول الشاعر

ولو لم يكن في كفه غير روجه
لجاء بها فليشوق الله ما تشاء

فإن هذا عبارة عن توصف بهيأة السخاء . فإن لم يكن صاحبه سخيا ، كان كاذبا . وإن
كان سخيا . فالمبالغة من صنعة الشعر ، فلا يقصد منه أن يعتقد صورته . وقد أنشدت أبيات
بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لو تتبعته ، لوجد فيها مثل ذلك ، فلم يمنع منه
قالت عائشة رضي الله عنها : ^(١) ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفض نعله ، وكنت
جالسة أغزل فنظرت إليه ، فجعل جبينه يمرق ، وجعل عرقه يتولد نورا ، قالت فبهت ،
فنظر إلي فقال « مَا لَكَ بِهِتٌ ؟ » فقلت يا رسول الله ، نظرت إليك ، فجعل جبينك يمرق
وجعل عرقك يتولد نورا ، ولورأك أبو كبير الهذلي ، لعلم أنك أحق بشعره . قال « وَمَا
يَقُولُ يَا عَائِشَةُ أَبُو كَبِيرٍ الْهَذَلِيُّ ؟ » قلت يقول هذين البيتين

ومبرا من كل غير حيضة وفساد مرضعة وداء مغيل
وإذا نظرت إلى أسرة وجهه برقت كبرق العارض المتهلل

قال فوضع صلى الله عليه وسلم ما كان بيده ، وقام إلي ، وقبل ما بين عيني ، وقال « جَزَاكَ
اللَّهُ خَيْرًا يَا عَائِشَةُ مَا سُرِّرْتَ مِنِّي كَسُرُّوْرِي مِنِّي » ^(٢) ولما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
الغنائم يوم حنين ، أمر للعباس بن مرداس بأربع قلائص ، فاندفع يشكو في شعر له وفي آخره

(١) حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفض نعله وكنت أغزل قالت فنظرت إليه فجعل جبينه

يمرق وجعل عرقه يتولد نورا - الحديث : وفيه انشاد عائشة لشعر أبي كبير الهذلي

ومبرا من كل غير حيضة وفساد مرضعة وداء مغيل

فإذا نظرت إلى أسرة وجهه برقت كبرق العارض المتهلل

إلى آخر الحديث : رواه البيهقي في دلائل النبوة

(٢) حديث لما قسم الغنائم أمر للعباس بن مرداس بأربع قلائص وفي آخره شعره

وما كنت بدر ولا حابس يسودان مرداس في جمع

وما كنت دون امرئ منهما ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عنى لسانه - الحديث : مسلم من حديث رافع بن خديج أعطى

رسول الله صلى الله عليه وسلم أباسفيان بن حرب وصفوان بن أمية وعبيدة بن حصن والأقرع

ابن حابس كل إنسان منهم مائة من الإبل وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

وما كان بدر ولا حابس . يسودان مرداس في مجمع
وما كنت دون امرىء منها . ومن تضع اليوم لا يرفع
فقال صلى الله عليه وسلم « افطعوا عني لسانه » فذهب به أبو بكر الصديق رضي الله عنه
حتى اختار مائة من الإبل ، ثم رجع وهو من أَرْضَى الناس . فقال له صلى الله عليه وسلم
« أَتَقُولُ فِي الشُّعْرَ ؟ » فجعل يعتذر إليه ويقول ، بأبي أنت وأمي ، إني لأجد للشعر ديبا
على لساني كديب النمل ، ثم يقرضني كما يقرض النمل ، فلا أجد بدا من قول الشعر . فتبسم
صلى الله عليه وسلم وقال « لَا تَدْعُ الْعَرَبُ الشُّعْرَ حَتَّى تَدْعَ الْإِبِلُ الْحَيْنَ »

الآفة العاشرة

المزاح

وأصله مذموم منهي عنه ، إلا قدرا يسيرا يستثنى منه . قال صلى الله عليه وسلم
(١) « لَا تُمَارِ أَخَاكَ وَلَا تُمَارِحْهُ »

فإن قلت : المماراة فيها إيذاء ، لأن فيها تكذيبا للأخ والصديق ، أو تجهيلا له ، وأما المزاح
فطائفة ، وفيه البساط وطيب قلب ، فلم ينهي عنه ؟
فاعلم . أن المنهي عنه الإفراط فيه ، أو المداومة عليه
لأما المداومة ، فلأنه اشتغال باللعب والهزل فيه ، واللعب مباح ، ولكن المواظبة عليه مذمومة
وأما الإفراط فيه ، فإنه يورث كثرة الضحك ، وكثرة الضحك تميمت القلب ، وتورث
الضعف في بعض الأحوال ، وتسقط المهابة والوقار . فما يخلو عن هذه الأمور فلا يذم ،

أنجعل نهى وهب العبيد بين عيسة والأفرع
وما كانت بدر ولا حابس يفوقان مرداس في مجمع
وما كنت دون امرىء منها . ومن تضع اليوم لا يرفع
قال فأنتم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وزادني رواية وأعطى علقمة بن علانة مائة وأما زيادة
اقطعوا عني لسانه فليست في شيء من الكتب المشهورة
(الآفة العاشرة المزاح)

(١) حديث لا تمار أخاك ولا تمارحه : الترمذي وقد تقدم

ثم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « إِنِّي لَا مَزْحٌ وَلَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا » إلا أن مثله يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا حقا . وأما غيره إذا فتح باب المزاح ، كان غرضه أن يضحك الناس كيفما كان . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يُضْحِكُ بِهَا جُلَسَاءَهُ يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مِنَ الثَّرَيَّا »

وقال عمر رضي الله عنه ، من كثر ضحكك ، قلت هيئته ، ومن مزح استخف به ، ومن أكثر من شيء عرف به ، ومن كثر كلامه كثر سقطه ، ومن كثر سقطه قل حياؤه ، ومن قل حياؤه قل ورعه ، ومن قل ورعه مات قلبه ، ولأن الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَلَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا »

وقال رجل لأخيه يا أخى ، هل أتاك أنك وارد النار؟ قال : نعم ، قال . فهل أتاك أنك خارج منها؟ قال : لا قال . فقيم الضحك؟ قيل فما رئي ضاحكا حتى مات ، وقال يوسف بن أسباط أقام الحسن ثلاثين سنة لم يضحك . وقيل : أقام عطاء السلمي أربعين سنة لم يضحك . ونظر وهيب بن الورد إلى قوم يضحكون في عيد فطر ، فقال : إن كان هؤلاء قد غفر لهم فما هذا فعل الشاكرين ، وإن كان لم يغفر لهم فما هذا فعل الخائفين . وكان عبد الله بن أبي بعلی يقول ، أتضحك ولعل أكفانك قد خرجت من عند القصار ! وقال ابن عباس ، من أذنب ذنبا وهو يضحك ، دخل النار وهو يبكي . وقال محمد بن واسع : إذا رأيت في الجنة رجلا يبكي ، ألسنته تعجب من بكائه؟ قيل بلى ، قال . فالذي يضحك في الدنيا ولا يدري إلى ماذا يصير هو أعجب منه فهذه آفة الضحك . والمذموم منه أن يستغرق ضحكا . والمحمود منه التبسم الذي ينكشف فيه السن ، ولا يسمع له صوت . وكذلك كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) قال القاسم مولى معاوية ^(٥) أقبل أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، على قلوب له صعب

(١) حديث أنى امزح ولا أقول إلا حقا : تقدم

(٢) حديث أن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا : تقدم

(٣) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا : متفق عليه من حديث أنس وعائشة

(٤) حديث كان ضحكه التبسم : تقدم

(٥) حديث القاسم مولى معاوية أقبل أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم على قلوب له صعب ففعل

كما دنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله يفريه وجعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يضحكون منه

فسلم ، فجعل كعادنا من النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله ، يقر به ، ثم يجعل أصحابه
رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون منه . ففعل ذلك صرارا ثم وقصه فقتله قتيلا
يارسول الله ، إن الأعرابي قد صرع قلبه ، وقد هلك . فقال : « نَعَمْ وَأَفْوَاهُكُمْ مَلَأَى مِنْ دَمِهِ »
وأما أداء المزاح إلى سقوط الوقار ، فقد قال عمر رضي الله عنه ، من مزح امتنع به
وقال محمد بن النكدر ، قالت لي أمي ، يا بني لا تمازح الصبيان فتهون عندهم . وقال سعيد
ابن العاص لابنه ، يا بني لا تمازح الشريف فيحقد عليك ، ولا الدنيا فيجترى عليك . وقال
عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ، اتقوا الله وإياكم والمزاح ، فإنه يورث الضغينة ، ويجر
إلى القبيح . تحدثوا بالقرآن ، وتجالسوا به ، فإن ثقل عليكم فحديث حسن من حديث
الرجال . وقال عمر رضي الله عنه . أتدرون لم سمي المزاح مزاحا ؟ قالوا لا . قال
لأنه أزاح صاحبه عن الحق . وقيل لكل شيء بذور ، وبذور المداوة المزاح . ويقال
المزاح مسلبة للنهي ، مقطعة للأصدقاء .

فإن قلت . قد نقل المزاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فكيف ينهى عنه
فأقول . إن قدرت على ما قدر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وهو أن
تمزح ولا تقول إلا حقا ، ولا تؤذي قلبا ، ولا تفرط فيه ، وتقتصر عليه أحيانا على الدور
فلا حرج عليك فيه . ولكن من الغلط العظيم ، أن يتخذ الإنسان المزاح حرفة يواظب
عليه ، ويفرط فيه ، ثم يتمسك بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم . وهو كمن يدور بهاره
مع الزوج ، ينظر إليهم وإلى رقصهم ، ويتمسك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن
لعاثشة في النظر إلى رقص الزوج في يوم عيد . وهو خطأ . إذ من الصغائر ما يصير
كبيرة بالإصرار ، ومن المباحات ما يصير صغيرة بالإصرار . فلا ينبغي أن ينقل عن هذا

ففعل ذلك ثلاث مرات ثم وقصه فقتله قتيلا يارسول الله ان الاعرابي قد صرع قلبه فقتله فهاك

قال نعم وأفواهكم ملأى من دمه : ابن المبارك في الزهد والرقائق وهو مرسل

(١) حديث أذنه لعائشة في النظر إلى رقص الزوج في يوم عيد : تقدم

نعم روى أبو هريرة ^(١) أنهم قالوا يا رسول الله، إنك تداعبنا، فقال «إني وإن دأبتكم لأقول إلا حقا» وقال عطاء ^(٢) إن رجلا سأل ابن عباس، أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح؟ فقال نعم. قال فما كان مزاحه؟ قال كان مزاحه: إنه صلى الله عليه وسلم كسا ذات يوم امرأة من نسائه ثوبا واسعا، فقال لها «الْبَسِيهِ وَأُحْمِدِي، وَجُرِّي مِنْهُ ذَيْلًا كَذِيلَ الْعُرُسِ» وقال أنس، إن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) كان من أفكه الناس مع نسائه. وروى ^(٤) أنه كان كثير التبسم. وعن الحسن ^(٥) قال، أتت عجوز إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال لها صلى الله عليه وسلم «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ» فبكت فقال «إِنَّكَ لَسِتِ بِعَجُوزٍ يَوْمَئِذٍ» قال الله تعالى (إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ^(٦))

وقال زيد بن أسلم ^(٦) إن امرأة يقال لها أم أيمن، جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: إن زوجي يدعوك. قال «وَمَنْ هُوَ؟ أَهُوَ الَّذِي بَعَيْنِهِ بَيَاضٌ؟» قالت والله ما بعينه بياض. فقال «بَلَى إِنَّ بَعَيْنَهُ بَيَاضًا» فقالت لا والله. فقال صلى الله عليه وسلم «مَا مِنْهُ تُحَدِّثُ إِلَّا وَبَعَيْنُهُ بَيَاضٌ» وأراد به البياض المحيط بالحدقة. وجاءت امرأة أخرى فقالت يا رسول الله، أحملي على بعير. فقال «بَلْ تُحْمِلُكَ عَلَى ابْنِ الْبَعِيرِ» فقالت ما أصنع به؟ إنه لا يحملني. فقال صلى الله عليه وسلم «مَا مِنْ بَعِيرٍ إِلَّا وَهُوَ ابْنُ بَعِيرٍ» فكان يمزح به

(١) حديث أبي هريرة قالوا أنك تداعبنا قال أنى وإن دأبتكم فلا أقول إلا حقا: الترمذى وحسنه

(٢) حديث عطاء أن رجلا سأل ابن عباس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح فقال ابن عباس نعم - الحديث:

فذكر منه قوله لامرأة من نسائه البسية واحمدى وجرى منه ذيل كذيل العروس لم أقف عليه

(٣) حديث أنس كان من أفكه الناس: تقدم

(٤) حديث أنه كان كثير التبسم

(٥) حديث الحسن لا يدخل الجنة عجوز: الترمذى في الشمائل هكذا مرسلًا وأسنده ابن الجوزى في الوفاء

من حديث أنس بسند ضعيف

(٦) حديث زيد بن أسلم في قوله لامرأة يقال لها أم أيمن قالت إن زوجي يدعوك أهو الذي بعينه بياض - الحديث: الزبير

ابن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبدة بن سهم الفهرى مع اختلاف

(٧) حديث قوله لامرأة استحملتته نحمك على ابن البعير - الحديث: أبو داود والترمذى وصححه من حديث

أنس بلفظ أنا حملك على ولد الناقة

وقال أنس ، كان لأبي طلحة ابن يقال له أبو عمير ^(١) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيهم ويقول « يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النِّغِيرُ » لنغير كان يلعب به وهو فرخ العصفور ، وقالت عائشة رضي الله عنها ^(٢) ، خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر فقال « تَعَالِي حَتَّى أَسَاقِيكَ » فشددت درعى على بطنى ، ثم خططنا خطا ، فقمنا عليه واستبقنا ، فسبقنى . وقال « هَذِهِ مَكَانُ ذِي الْمَجَازِ » وذلك أنه جاء يوما ونحن بذى المجاز ، وأنا جارية قد بعثنى أبى بشيء ، فقال أعطينيهِ ، فأبيت وسعيت ، وسعى فى أثرى ، فلم يدركنى . وقالت أيضا ^(٣) ، سابقنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته ، فلما حملت اللحم سابقنى فسبقنى وقال « هَذِهِ بَيْتُكَ » وقالت أيضا رضي الله عنها ^(٤) ، كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسودة بنت زمعة ، فصنعت حريرة وجئت به ، فقلت لسودة كلى . فقالت لا أحبه ، فقلت والله لتأكلن أولاً لطنخن به وجهك ، فقالت ما أنا بذائقته . فأخذت يدي من الصحيفة شيئاً منه . فلطخت به وجهها ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بينى وبينها . خفض لهما رسول الله ركبتيه لتستقيد منى . فتناولت من الصحيفة شيئاً ، فمسحت به وجهى وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك وروى أن الضحاك بن سفيان السكلابي ، ^(٥) كان رجلاً دميماً قبيحاً ، فلما بايعه النبي صلى الله عليه وسلم ، قال إن عندى امرأتين أحسن من هذه الحميراء ، وذلك قبل أن تنزل

(١) حديث أنس أبا عمير ما فعل النغير : متفق عليه وهدم فى أخلاق النبوة

(٢) حديث عائشة فى مسابقتها صلى الله عليه وسلم فى غزوة بدر فسبقها وقال هذه مكان ذى المجاز : لم أجده أصلاً ولم تكن عائشة معه فى غزوة بدر

(٣) حديث عائشة سابقنى فسبقته : النسائى وابن ماجه وقد تقدم فى النكاح

(٤) حديث عائشة فى لطح وجه سودة بحريرة ولطح سودة وجه عائشة فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك الزبير بن بكار فى كتاب الفكاهة وأبو يعلى بإسناد جيد

(٥) حديث أن الضحاك بن سفيان السكلابي قال عندى امرأتان أحسن من هذه الحميراء أفلا أنزل لك عن إحداها فتزوجها وعائشة جالسة قبل أن يضرب الحجاب فقالت أهى أحسن أم أنت فقال بل أبا أحسن منها وأكرم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان دميماً : الزبير بن بكار فى الفكاهة من رواية عبد الله بن حسن مرسل أو معضلاً وللدارقطنى نحو هذه القصة مع عيينة ابن حصن القزاري بعد نزول الحجاب من حديث أبى هريرة

أيه الخجاء ، أفلا أنزل لك عن إحداهما فتزوجها ، وعائشة جالسة تسمع فقالت ، أهي أحسن أم أنت ؟ فقال بل أنا أحسن منها وأكرم . فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم من سؤالها إياه ، لأنه جكان ديباً

وروى علقمة عن أبي سلمة ^(١) ، أنه كان صلى الله عليه وسلم يدلع لسانه للحسن بن علي عليها السلام ، فيرى الصبي لسانه ، فيهش له . فقال له عيينة بن بدر الفزاري ، والله ليكونن لي الابن قد تزوج ، وبقل وجهه ، وما قبلته قط . فقال صلى الله عليه وسلم « إن من لا يرحم لا يرحم » فأكثر هذه المطايبات منقولة مع النساء والصبيان . وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم معالجة لضعف قلوبهم ، من غير ميل إلى هزل ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) مرة لصهيب وبه رمد ، وهو يأكل تمرًا « أتأكل التمر وأنت رمد ؟ » فقال : إنما آكل بالشق الآخر يارسول الله . فتبسم صلى الله عليه وسلم . قال بعض الرواة حتى نظرت إلى نواجذه .

وروى ^(٣) أن خوات بن جبير الأنصاري كان جالساً إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة . فطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال « يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مَا لَكَ مَعَ النَّسَوَةِ ؟ » فقال يفتلن صغيراً لجل لي شرود . قال فضض رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ، ثم عاد

(١) حديث أبي سلمة عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان يدلع لسانه للحسن بن علي فيرى الصبي لسانه فيهش إليه فقال عيينة بن بدر الفزاري والله ليكونن لي الابن قد خرج وجهه وما قبلته قط فقال إن من لا يرحم لا يرحم : أبو يعلى من هذا الوجه دون ما في آخره من قول عيينة ابن بدر وهو عيينة بن حصن بن بدر ونسب إلى جده وحكى الخطيب في المبهات قول ابن في قائل ذلك أحدهما أنه عيينة بن حصن والثاني أنه الأفرع بن حابس وعند مسلم من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الأفرع بن حابس أبصر النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم

(٢) حديث قال لصهيب وبه رمد أنا كل التمر وأنت رمد فقال إنما آكل على الشق الآخر فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم : ابن ماجه والحاكم من حديث صهيب ورجاله ثقات

(٣) حديث أن خوات بن جبير كان جالساً إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يفتلن صغيراً لجل لي شرود . الحديث : الطبراني في الكبير من رواية زيد بن أسلم عن خوات بن جبير مع اختلاف ورجاله ثقات وأدخل بعضهم بين زيد وبين خوات ربيعة بن عمرو

الآفة الحادية عشرة

السخرية والاستهزاء

وهذا محرم مهما كان مؤذيا، كما قال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِنْ قَوْمٍ

(١) حديث كان نعيان رجلا مزاحا وكان يشرب فيؤتي به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيضربه - الحديث وفيه أنه كان يشتري النبي ويهديه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجيء بصاحبه فيقول اعطه ثمن متاعه - الحديث : الزبير بن بكار في الفسكاهة ومن طريقه ابن عبد البر من رواية محمد ابن عمرو بن حزم مرسلا وقد تقدم أوله

﴿ الآفة الحادية عشرة السخريه والاستهزاء ﴾

عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءَ مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ^(١)) ومعنى
 السخرية الاستهانة والتحقير ، والتنبيه على العيوب والنقائص ، على وجه يضحك منه .
 وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول ، وقد يكون بالإشارة والإيماء . وإذا كان بحضرة
 المستهزا به ، لم يسم ذلك غيبة ، وفيه معنى الغيبة . قالت عائشة رضي الله عنها ، ^(١) « حاكيت
 إنسانا ، فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « وَاللَّهِ مَا أَحَبُّهُ إِلَيَّ حَاكِيْتُ إِنْ سَأَلْتُ وَلِيَّ كَذَا وَكَذَا »
 وقال ابن عباس في قوله تعالى : (يَا وَدَّعْنَا هَذَا الْكِتَابَ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً
 إِلَّا أَحْصَاهَا ^(٢)) إن الصغيرة التبسم بالاستهزاء بالمؤمن ، والكبيرة القهقهة بذلك . وهذا
 إشارة إلى أن الضحك على الناس من جملة الذنوب والكبائر . وعن عبد الله بن زمعة ^(٣) أنه
 قال ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب ، فوعظهم في ضحكهم من الضرطة
 فقال « عَلَامَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ ! » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنْ الْمُسْتَهْزِئِينَ
 بِالنَّاسِ يُفْتَحُ لِأَحَدِهِمْ بَابٌ مِنَ الْجَنَّةِ فَيُقَالُ هَلُمَّ هَلُمَّ فَيَجِيءُ بِكَرْبِهِ وَغَمِّهِ فَإِذَا أَتَاهُ
 أُغْلِقَ دُونَهُ ثُمَّ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ آخَرُ فَيُقَالُ هَلُمَّ هَلُمَّ فَيَجِيءُ بِكَرْبِهِ وَغَمِّهِ فَإِذَا أَتَاهُ أُغْلِقَ
 دُونَهُ فَمَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَيُفْتَحُ لَهُ الْبَابُ فَيُقَالُ لَهُ هَلُمَّ هَلُمَّ فَلَا يَأْتِيهِ »
 وقال معاذ بن جبل ^(٤) قال النبي صلى الله عليه وسلم « مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ قَدْ تَابَ
 مِنْهُ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَعْمَلَهُ » وكل هذا يرجع إلى استحقار الغير ، والضحك عليه استهانة به
 واستصغارا له . وعليه نبه قوله تعالى (عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ ^(٣)) أي لا تستحقره
 استصغارا ، فلعله خير منك . وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به .

(١) حديث عائشة حكيت إنسانا فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم ما يسرنى أي حاكيت أسانا ولي
 كذ وكذا : أبو داود والترمذي وصحه

(٢) حديث عبد الله بن زمعة وعظهم في الضحك من الضرطة وقال علام يضحك أحدكم مما يفعل : متفق عليه

(٣) حديث أن المستهزين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم فيجيء بكربه وغمه فإذا جاء أغلق
 دونه - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث الحسن مرسل ورويناه في غايات الجيب

من رواية أبي هذبة أحد المالكين عن أنس

(٤) حديث معاذ بن جبل من غير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمل : الترمذي دون قوله قد تاب منه وقال
 حسن عريب وليس اسناده معتدل قال الترمذي قال أحمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه

(١) الحجرات : ١١ (٢) الكهف : ٤٩ (٣) الحجرات : ١١

فاما من جعل نفسه مسخرة ، وربما فرح من أن يسخر به ، كانت السخرية في حقه من جملة المزاح . وقد سبق ما ينم منه وما يمدح . وإنما المحرم استصغار يتأذى به المستهزأ به لما فيه من التحقير والتهاون ، وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تخطط فيه ولم ينتظم أو على أفعاله إذا كانت مشوشة ، كالضحك على خطئه ، وعلى صنفته ، أو على صورته وخلقته إذا كان قصيرا ، أو ناقصا لعيب من العيوب . فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهى عنها

الآفة الثانية عشرة

إفشاء السر

وهو منهى عنه ، لما فيه من الإيذاء ، والتهاون بحق المعارف والأصدقاء . قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ أَلْفَتَ فِيهِ أَمَانَةً » وقال ^(٢) مطلقا « الْحَدِيثُ بَيْنَكُمْ أَمَانَةٌ » وقال الحسن : إن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك

ويروى أن معاوية رضي الله عنه ، أسر إلى الوليد بن عتبة حديثا . فقال لأبيه ، يا أبت إن أمير المؤمنين أسر إلى حديثا ، وما أراه يطوى عنك ما بسطه إلى غيرك . قال فلا تحدثني به ، فإن من كتم سره كان الخيار إليه ؛ ومن أفشاه كان الخيار عليه . قال . فقلت يا أبت ، وإن هذا ليدخل بين الرجل وبين ابنه ؟ فقال : لا والله يا بني ، ولكن أحب أن لا تذلل لسانك بأحاديث السر . قال : فأنت معاوية فأخبرته ، فقال . يا وليد ، أعتقك أبوك من رق الخطأ فإفشاء السر خيانة ، وهو حرام إذا كان فيه إضرار ، ولؤم إن لم يكن فيه إضرار . وقد ذكرنا ما يتعلق بكتمان السر في كتاب آداب الصحبة ، فأغنى عن الإعادة

الآفة الثالثة عشرة

الوعد الكاذب

فإن اللسان مباح إلى الوعد ، ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء ، فيصير الوعد خلفا ، وذلك

﴿ الآفة الثانية عشرة إفشاء السر ﴾

(١) حديث اداحدث الرجل بحديث ثم ألفت في أمانة: أبو داود والترمذي وحسنه من حديث جابر

(٢) حديث الحديث بينكم أمانة: ابن أبي الدنيا من حديث ابن شهاب مرسل

(الآفة الثالثة عشرة الوعد الكاذب)

من أمارات النفاق قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ^(١)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْوَأْيُ مِثْلُ الدِّينِ أَوْ أَفْضَلُ » والوأي الوعد . وقد أثنى الله تعالى على نبيه اسمعيل عليه السلام ، في كتابه العزيز ؛ فقال (إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ^(٣)) قيل إنه وعد إنسانا في موضع ، فلم يرجع إليه ذلك الإنسان بل نسي . فبقى اسمعيل اثنين وعشرين يوما في انتظاره .

ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال ، إنه كان خطب إلى ابنتي رجل من قریش وقد كان مني إليه شبه الوعد ، فوالله لا ألقى الله بثلاث النفاق ، أشهدكم أني قد زوجته ابنتي ^(٤) وعن عبد الله بن أبي الحنساء قال : بايعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث ، وبقيت له بقية ، فواعدته أن آتية بها في مكانه ذلك ، فنسيت يومى والغد ، فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه ، فقال « يَا فَتَى لَقَدْ شَقَقْتَ عَلَيَّ أَنَا هَهُنَا مِنْذُ ثَلَاثٍ أَنْتَ ظَرُوكِ » وقيل لإبراهيم الرجل يواعد الرجل الميعاد فلا يجيء . قال . ينتظره إلى أن يدخل وقت الصلاة التي تجيء . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) إذا وعد وعدا قال « عَسَى » وكان ابن مسعود لا يعد وعدا إلا ويقول إن شاء الله ، وهو الأولى ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد ، فلا بد من الوفاء ، إلا أن يتعذر . فإن كان عند الوعد عازما على أن لا يفي ، فهذا هو النفاق .

وقال أبو هريرة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ »

(١) حديث العدة عطية : الطبراني في الأوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف وأبو نعيم في الحلية من

حديث ابن مسعود ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت والخرائط في مكارم الأخلاق

من حديث الحسن مرسلا

(٢) حديث الوأي مثل الدين أو أفضل : ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية ابن لهيعة مرسلا وقال الوأي

يعنى الوعد ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي بسند ضعيف

(٣) حديث عبد الله بن أبي الحنساء : بايعت النبي صلى الله عليه وسلم فوعدته أن آتية بها في مكانه ذلك

فسيب يوسى والغد فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال يا بني قد شققت على أنا ههنا منذ

ثلاث انتظرك : رواه أبو داود وأخلف في أسناده وقال ابن مهدي ما اثنى إبراهيم

ابن طه : لا أخطأ فيه

(٤) حديث كان إذا وعد وعدا قال عسى : لم أحمله أصلا

(٥) حديث أبي هريرة ثلاث من كن فيه فهو منافق - الحديث : وفيه إذا وعد أخلف متفق عليه وقد تقدم

(١) المائدة : ١ (٢) مريم : ٥٤

وقال عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَلَّةٌ مِنْهُنَّ كَانَ فِيهِ خَلَّةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعِيَهَا إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » وهذا ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف ، أو ترك الوفاء عن غير عذر . فأما من عزم على الوفاء ، فعن له عذر منعه من الوفاء ، لم يكن منافقا ، وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق .

ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضا ، كما يحترز من حقيقته . ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة حاضرة ، فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ، كان وعد أبا الهيثم بن التيهان خادما ، فأنى بثلاثة من السبي ، فأعطى اثنين وبقى واحد فأنت فاطمة رضى الله عنها تطلب منه خادما وتقول . ألا ترى أثر الرحي ييدى ؟ فذكر مواعده لأبى الهيثم ، فجعل يقول « كَيْفَ بِمَوْعِدِي لِأَبِي الْهَيْثَمِ » فأثره به على فاطمة ، لما كان قد سبق من مواعده له ، مع أنها كانت تدير الرحي بيدها الضعيفة .

^(٣) ولقد كان صلى الله عليه وسلم جالسا يقسم غنائم هوازن بحنين ، فوقف عليه رجل من الناس ، فقال إن لى عندك موعدا يا رسول الله ، قال « صَدَقْتُ فَأَحْتَكِمُ مَا شِئْتُ » فقال أحكم ثمانين ضائفة وراعيها . قال « هِيَ لَكَ » وقال « احْتَكَمْتُ بِسِيرٍ وَلِصَاحِبَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّتِي دَلَّتْهُ عَلَى عِظَامِ يُوسُفَ كَانَتْ أَحْزَمَ مِنْكَ وَأَجْزَلَ حُكْمًا مِنْكَ حِينَ حَكَمَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَتْ حُكْمِي أَنْ تَرُدَّنِي شَابَّةً وَأَدْخُلَ مَعَكَ الْجَنَّةَ »

(١) حديث عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما من كن فيه كان منافقا - الحديث متفق عليه

(٢) حديث كان وعد أبا الهيثم بن التيهان خادما فأنى بثلاثة من السبي فأعطى اثنين وبقى واحد فجاءت فاطمة تطلب منه - الحديث : وفيه فجعل يقول كيف بموعدى لأبى الهيثم فأثره به على فاطمة تقدم ذكر قصة أبى الهيثم فى آداب الأكل وهى عند الترمذيين من حديث أبى هريرة وليس فيها ذكر لفاطمة

(٣) حديث انه كان جالسا يقسم غنائم هوازن بحنين فوقف عليه رجل فقال ان لى عندك موعدا قال صدقت فاحتكم ما شئت - الحديث : وفيه لصاحبة موسى التى دلته على عظام يوسف كانت أحزم منك - الحديث : ابن حبان والحاكم فى المستدرک من حديث أبى موسى مع اختلافه قال الحاكم صحيح الاسناد وفيه نظر

قيل فكان الناس يضعفون ما احتكم به حتى جعل مثلاً ، فقيل أشح من صاحب الثمانين والراعى
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيْسَ الْخُلْفُ أَنْ يَعْدَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَفِي نَيْتِهِ أَنْ يَفِي »
وفي لفظ آخر « إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ أَخَاهُ وَفِي نَيْتِهِ أَنْ يَفِي فَلَمْ يَجِدْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ »

الآفة الرابعة عشرة

الكذب في القول واليمين

وهو من قبائح الذنوب ، وفواحش العيوب . قال اسماعيل بن واسط ، سمعت أبا بكر
الصديق رضي الله عنه يخطب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال . ^(٢) ، قام فينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ، ثم بكى وقال « إِبَّاءُكُمْ وَالْكَذِبُ فَإِنَّهُ
مَعَ الْفُجُورِ وَهُمَا فِي النَّارِ » وقال أبو أمامة . ^(٣) ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ
الْكَذِبَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ النِّفَاقِ » وقال الحسن . كان يقال إن من النفاق اختلاف السر
والعلانية ، والقول والعمل ، والمدخل والمخرج ، وإن الأصل الذى بنى عليه النفاق الكذب
وقال عليه السلام ^(٤) « كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ وَأَنْتَ لَهُ

(١) حديث ليس الخلف ان يعد الرجل الرجل ومن نيته ان يفي وفي لفظ آخر إذا وعد الرجل أخاه وفي
نيته أن يفي فلم يجد فلا إثم عليه : أبو داود والترمذي وضعفه من حديث زيد بن أرقم باللفظ
الثاني الا أنهما قالا فلم ينف

(الآفة الرابعة عشرة الكذب في القول واليمين)

(٢) حديث أبي بكر الصديق قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ثم بكى وقال
إياكم والكذب - الحديث : ابن ماجه والنسائي في اليوم والايلة وجعله المصنف من رواية
اسماعيل بن أوسط عن أبي بكر وإنما هو أوسط بن اسماعيل بن أوسط واسناده حسن
(٣) حديث أبي أمامة ان الكذب باب من ابواب النفاق : ابن عدى في الكامل بسند ضعيف وفيه عمر بن موسى
الوجيهى ضعيف جدا ويغنى عنه قولنا صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وحديث أربع من كن
فيه كان منافقا قال في كل منهما وإذا حدث كذب وهما في الصحيحين وقد تقدم في الآفة التي قبلها
(٤) حديث كبرت خيانة ان تحدث أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت له كاذب : البخارى في كتاب الأدب
المفرد وأبو داود من حديث سفيان بن اسيد وضعفه ابن عدى ورواه احمد والطبراني من
حديث الزواس بن سمعان باسناد جيد

به كاذب» وقال ابن مسعود ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا »

^(٢) ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان ، يقول أحدهما والله لا أتقصك من كذا وكذا ، ويقول الآخر . والله لا أزيدك على كذا وكذا . فر بالشاة وقد اشتراها أحدهما . فقال « أَوْجِبَ أَحَدُهُمَا بِالْإِثْمِ وَالْكَفَّارَةِ » وقال عليه السلام ^(٣) « الْكَذِبُ يُنْقِصُ الرِّزْقَ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ الشُّجَارَ هُمُ الْفُجَّارُ » فقيل يا رسول الله ، أليس قد أجل الله البيع ؟ قال « نَعَمْ وَلَكِنَّهُمْ يَخْلِفُونَ فَيَأْتُمُونَ وَيُحَدِّثُونَ فَيَكْذِبُونَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) ، « ثَلَاثَةٌ تَفَرُّ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمُ الْمَنَانُ بَعْطِيَّتُهُ وَالْمُنْفِقُ سَلْعَتُهُ بِالْخَلِيفِ الْفَاجِرِ وَالْمُسْبِلُ إِزَارُهُ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « مَا حَلَفَ خَالِفٌ بِاللَّهِ فَأَدْخَلَ فِيهَا مِثْلَ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ إِلَّا كَانَتْ نُكْتَةً فِي قَلْبِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وقال أبو ذر ^(٧) ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ رَجُلٌ كَانَ فِي فِتْنَةٍ فَنَصَبَ نَحْرَهُ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى أَصْحَابِهِ »

(١) حديث ابن مسعود لا يزال العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذابا: متفق عليه

(٢) حديث مر برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان - الحديث : وفيه فقال اوجب احدهما بالاثم والكفارة

ابو الفتح الازدي في كتاب الاسماء المفردة من حديث ناسخ الحضرمي وهكذا رويناه (في إمامي)

ابن سمعون وناسخ ذكره البخاري هكذا في التاريخ وقال ابو حاتم هو عبد الله بن ناسخ

(٣) حديث السكذب ينقص الرزق : أبو الشيخ في طبقات الاصبهانيين من حديث أبي هريرة ورويناه

كذلك في مشيخة القاضي أبي بكر واسناده ضعيف

(٤) حديث ان النجار هم الفجار - الحديث : وفيه ويحدثون فيكذبون أحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد

والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن شبل

(٥) حديث ثلاثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم المنان بعطيته والتنفق سلعته بالخلف الكاذب

والمسبل ازاره : مسلم من حديث أبي ذر

(٦) حديث ما حلف خالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة الا كانت نكتة في قلبه إلى يوم القيامة

الترمذي والحاكم وصحح اسناده من حديث عبد الله بن أنيس

(٧) حديث أبي ذر ثلاثة يحبهم الله - الحديث وفيه وثلاثة يشنؤهم الله التاجر أو البائع الخلاف أحمد واللفظ له

وفيه ابن الاحمس ولا يعرف حاله ورواه هو والنسائي بلفظ آخر باسناد جيد والنسائي من

حديث أبي هريرة أربعة يفضهم الله البياع الخلاف - الحديث : واسناده جيد

وَرَجُلٌ كَانَ لَهُ جَارُ سَوْءٍ يُؤْذِيهِ فَيَسْبِرُ عَلَىٰ أَذَاهُ حَتَّىٰ يَفْرُقَ بَيْنَهُمَا مَوْتٌ أَوْ ظَنُّنَ وَرَجُلٌ كَانَ مَعَهُ قَوْمٌ فِي سَفَرٍ أَوْ مَرِيَّةٍ فَأَطَالُوا السَّرَى حَتَّىٰ أَعْجَبَهُمْ أَنْ يَمْسُوا الْأَرْضَ فَزَلُّوا فَتَنَحَّى يُصَلِّي حَتَّىٰ يُوقِفَ أَصْحَابَهُ لِلرَّحِيلِ . وَثَلَاثَةٌ يَشْنُوهُمْ اللَّهُ التَّاجِرُ أَوْ الْبَيَّاعُ الْخَلَّافُ وَالْفَقِيرُ الْمُخْتَالُ وَالْبَخِيلُ الْمَنَّانُ « وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) » وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيْلٌ لَهُ وَيْلٌ لَهُ «

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « رَأَيْتُ كَأَنَّ رَجُلًا جَاءَنِي فَقَالَ لِي قُمْ فَقُمْتُ مَعَهُ فَإِذَا أَنَا بِرَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا قَائِمٌ وَالْآخَرُ جَالِسٌ بِيَدِ الْقَائِمِ كَلُوبٌ مِنْ حَدِيدٍ يُلْقِمُهُ فِي شِدْقِ الْجَالِسِ فَيَجْذِبُهُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ كَاهِلَهُ ثُمَّ يَجْذِبُهُ فَيُلْقِمُهُ الْجَانِبَ الْآخَرَ فَيَمْدُهُ فَإِذَا مَدَّهُ رَجَعَ الْآخَرُ كَمَا كَانَ فَقُلْتُ لِلَّذِي أَقَامَنِي مَا هَذَا ؟ فَقَالَ هَذَا رَجُلٌ كَذَّابٌ يُعَذِّبُ فِي قَبْرِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ « وعن عبد الله بن جراد قال ، ^(٣) سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت يا رسول الله ، هل يزني المؤمن ؟ قال « قَدْ يَكُونُ ذَلِكَ » قال يانبي الله ، هل يكذب المؤمن قال لا . ثم أتبعها صلى الله عليه وسلم بقول الله تعالى (إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ^(٤)) وقال أبو سعيد الخدري : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) يدعو فيقول في دعائه « اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ وَفَرْجِي مِنَ الزَّانَا وَلِسَانِي مِنَ الْكَذِبِ »

(١) حديث ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ويل له ويل له : أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده

(٢) حديث رأيت كأن رجلا جاءني فقال لي قم فقمتم معه فإذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس بيد القائم كلوب من حديد يلقيه في شدة الجالس - الحديث : البخاري من حديث مسرة ابن جندب في حديث طويل

(٣) حديث عبد الله بن جراد أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يزني المؤمن قال قد يكون من ذلك قال هل يكذب قال لا - الحديث : ابن عبد البر في التمهيد بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت مقتصرًا على الكذب وجعل السائل أبا الدرداء

(٤) حديث أبي سعيد اللهم طهر قلبي من النفاق وفرجي من الزنا ولساني من الكذب هكذا وقع في نسخ الأحياء عن ابن سعيد وأما هو عن أم معبد كذا رواه الخطيب في التاريخ دون قوله وفرجي من الزنا وزاد وعلى من الرياء وعيني من الحياة وإسناده ضعيف

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ شَيْخٌ زَانٍ وَمَلِكٌ كَذَابٌ وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ» وقال عبد الله بن عامر ^(٢) جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتنا وأنا صبي صغير ، فذهبت لألعب ، فقالت أمي ، يا عبد الله ، تعال حتى أعطيك فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا أَرَدْتَ أَنْ تُعْطِيَهُ ؟ » قالت تعرا فقال « أَمَا إِنَّكَ لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَكُنْتَ عَلَيْكَ كَذْبَةً » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَوْ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيَّ نِعْمًا عَدَدَ هَذَا الْحَصَى لَقَسَمْتُهَا بَيْنَكُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخِيَلًا وَلَا كَذَابًا وَلَا جَبَانًا » وقال صلى الله عليه وسلم ، وكان متكئا ، ^(٤) « أَلَا أُنبئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ ؟ الْإِشْرَاقُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ » ثم قعد وقال « أَلَا وَفَوَلُ الزُّورِ » وقال ابن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَكْذِبُ الْكَذْبَةَ فَيَتَبَاعَدُ الْمَلِكُ عَنْهُ مَسِيرَةَ مِيلٍ مِنْ ثَنَيْنِ مَا جَاءَ بِهِ » وقال أنس ^(٦) قال النبي صلى الله عليه وسلم « تَقَبَّلُوا إِلَيَّ بَسْتٍ أَتَقْبَلُ لَكُمْ بِالْحَنَةِ » فقالوا وما هن ؟ قال « إِذَا حَدَّثَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَكْذِبْ وَإِذَا وَعَدَ فَلَا يُخْلِفْ وَإِذَا اتَّخَمَ فَلَا يَخْنُ وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ وَاحْفَظُوا فُرُوجَكُمْ وَكُفُّوا أَيْدِيَكُمْ »

(١) حديث ثلاثه لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم - الحديث : وفيه والامام الكذاب مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث عبد الله بن عامر جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لألعب

فقالت أمي يا عبد الله تعال أعطيك فقال وما أردت أن تعطيه قالت تعرا فقال ان لم تفعل

كنبت عليك كذبة رواه أبو داود وفيه من لم يسم وقال الحاكم ان عبد الله بن عامر رواه

في حياته صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه قلت وله شاهد من حديث أبي هريرة وابن مسعود

ورجالهما ثقات الا أن الرهري لم يسمع من أبي هريرة

(٣) حديث لو أفاء الله على نعمة عدد هذا الحصى لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذابا ولا جبانا : رواه

مسلم ونقدم في أخلاق النبوة

(٤) حديث ألا أنبئكم بأكبر الكبائر - الحديث : وفيه ألا وقول الروي متفق عليه من حديث أبي بكر

(٥) حديث ابن عمر ان العبد ليكذب الكذبة فيتباعد الملك عنه مسيرة ميل من ثن ما جاء به

الترمذي وقال حسن غريب

(٦) حديث أنس تقبلوا إلى بستان أقبل لكم بالحنه إذا حدث أحدكم فلا يكذب - الحديث : الحاكم في

المستدرک والخرائطي في مكارم الأخلاق وفيه سعد بن سنان ضعفه أحمد والنسائي ووثقه ابن

معين ورواه الحاكم بنحوه من حديث عبادة بن الصامت وقال صحيح الإسناد

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ لِلشَّيْطَانِ كَحَلًّا وَلَعُوقًا وَنَشُوقًا أَمَّا لَعُوقُهُ فَالْكَذِبُ وَأَمَّا نَشُوقُهُ فَالغَضَبُ وَأَمَّا كَحَلُّهُ فَالنَّوْمُ »

وخطب عمر رضي الله عنه يوما فقال ^(٢) ، قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كقياي هذا فيكم ، فقال « أَحْسِنُوا إِلَى أَصْحَابِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلَوْنَهُمْ ثُمَّ يَفْشُوا الْكَذِبَ حَتَّى يَخْذِفَ الرَّجُلُ عَلَى الْيَمِينِ وَلَمْ يُسْتَخْلَفْ وَيَشْهَدْ وَلَمْ يُسْتَشْهَدْ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِمَجْدِيثٍ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِأَنَّهُ لَيَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ أَوْ لَيُجَلِّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ » وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) ، أنه رد شهادة رجل في كذبة كذبها . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « كُلُّ خَصَلَةٍ يُطْبَعُ أَوْ يَطْوَى عَلَيْهَا الْمُسْلِمُ إِلَّا الْخِيَانَةَ وَالْكَذِبَ »

وقالت عائشة رضي الله عنها ^(٧) ما كان من خلق أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب . ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلع على الرجل من أصحابه على الكذب ، فما ينجلي من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث توبة لله عز وجل منها .

(١) حديث أن للشيطان كحلا ولعوقا - الحديث : الطبراني وأبو يعين من حديث أنس بسند ضعيف وقد تقدم

(٢) حديث خطب عمر بالجابية - الحديث : وفيه ثم يمشو الكذب الترمذي وصححه والنسائي في الكبرى من رواية ابن عمر عن عمر

(٣) حديث من حدث بمجديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين مسلم في مقدمة صحيحة من حديث سمرة بن جندب

(٤) حديث من حلف على يمين مأنم ليقطع بها مال امرئ مسلم - الحديث : منفق عليه من حديث ابن مسعود

(٥) حديث أنه رد شهادة رجل في كذبة كذبها : ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية موسى بن شيبة مرسلا وموسى روى معمر عنه منكر قاله أحمد بن حنبل

(٦) حديث على كل خصلة يطبع أو يطوى عليها المؤمن إلا الخيانة والكذب : ابن أبي شيبة في الصنف من حديث أبي امامة ورواه ابن عدي في مقدمة الكامل من حديث سعد بن أبي وقاص وابن عمر أيضا وأبي امامة أيضا ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث سعد بن زفوعا وموقوفا وللوقوف أشبه بالصواب قاله الدارقطني في العلل

(٧) حديث ما كان من خلق الله شيء أشد عند أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ولقد كان يطلع على الرجل من أصحابه على الكذب فما ينجل من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث توبة أحمد من حديث عائشة ورجاله ثقات إلا أنه قال عن ابن أبي مليكة أو غيره وقد رواه ابن الشيخ في الطبقات فقال ابن أبي مليكة ولم يشك وهو صحيح

وقال موسى عليه السلام : يارب ، أي عبادك خير لك عملا ؟ قال من لا يكذب لسانه ، ولا يفجر قلبه ، ولا يزني فرجه . وقال لقمان لابنه يابني ، إياك والكذب ، فإنه شهى كلحم العصفور ، عما قليل يقتلاه صاحبه .

وقال عليه السلام في مدح الصدق ^(١) « أَرْبَعٌ إِذَا كُنَّ فِيكَ فَلَا يَضُرُّكَ مَا فَاتَكَ مِنَ الدُّنْيَا صِدْقُ الْحَدِيثِ وَحِفْظُ الْأَمَانَةِ وَحُسْنُ خُلُقٍ وَعِفَّةٌ طُعْمَةٌ » وقال أبو بكر رضي الله عنه ^(٢) في خطبة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل مقامى هذا عام أول ؛ ثم بكى وقال « عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ فَإِنَّهُ مَعَ الْبِرِّوَهُمَا فِي الْجَنَّةِ » وقال معاذ . قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أُوصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَصِدْقِ الْحَدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَبَذْلِ السَّلَامِ وَخَفْضِ الْجَنَاحِ »

وأما الآثار فقد قال على رضي الله عنه أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب ، وشر الندامة ندامة يوم القيامة . وقال عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه . ما كذبت كذبة منذ شددت على إزارى . وقال عمر رضي الله عنه ، أحبكم إلينا ما لم نركم أحسنكم اسما فإذا رأيناكم فاحبكم إلينا أحسنكم خلقا فإذا اخترناكم فاحبكم إلينا أصدقكم حديثا ، وأعظمكم أمانة وعن ميمون بن أبي شبيب قال ، جلست أكتب كتابا ، فأتيت على حرف إن أنا كتبت زينت الكتاب وكنت قد كذبت ، فمزمت على تركه فنوديت من جانب البيت (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ^(١)) وقال الشعبي ما أدرى أيهما أبعده غورافي النار ، الكذاب أو البخيل . وقال ابن السماك ، ما أراني أوجر على ترك الكذب ، لأنني إنما أدعه أنفة

(١) حديث أربع إذا كن فيك فلا يضرك ما فاتك من الدنيا صدق الحديث .. الحديث : الحاكم

والحرائطي في مكارم الاخلاق من حديث عبد الله بن عمرو وفيه ابن لهيعة

(٢) حديث أبي بكر عليكم بالصدق فانه مع البر وهما في الجنة ابن ماجة والنسائي في اليوم والليلة وقد

تقدم بعضه في أول هذا النوع

(٣) حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث : أبو نعيم في الحلية وقد تقدم

وقيل لخالد بن صبيح، أيسى الرجل كاذبا بكذبة واحدة؟ قال نعم. وقال مالك بن دينار،
قرأت في بعض الكتب، مامن خطيب إلا وتعرض خطبته على عمله، فإن كان صادقا
صدق، وإن كان كاذبا قرضت شفتاه بنقاريض من نار، كلما قرضتا نبتتا. وقال مالك
ابن دينار، الصدق والكذب يعتركان في القلب، حتى يخرج أحدهما صاحبه. وكلم عمر
ابن عبد العزيز الوليد بن عبد الملك في شيء، فقال له كذبت. فقال عمر، والله ما كذبت منهذ
علمت أن الكذب يشين صاحبه

بيان

ما رخص فيه من الكذب

اعلم أن الكذب ليس حراما لعينه بل لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره. فإن أقل
درجاته أن يستقد الخبر الشيء على خلاف ما هو عليه، فيكون جاهلا، وقد يتعلق به ضرر غيره.
ورب جهل فيه منفعة ومصلحة. فالكذب محصل لذلك الجهل، فيكون مأذونا فيه، وربما
كان واجبا، قال ميمون بن مهران، الكذب في بعض المواطن خير من الصدق، أرايت لو أن
رجلا سمى خلف إنسان بالسيف ليقتله، فدخل دارا، فأنهى إليك فقال أرايت فلانا؟ ما كنت
قائلا؟ ألت تقول لم أراه، وما تصدق به؟ وهذا الكذب واجب

فقول: الكلام وسيلة إلى المقاصد. فكل مقصود محمود، يمكن التوصل إليه بالصدق
والكذب جميعا، فالكذب فيه حرام. وإن أمكن التوصل إليه بالكذب دون الصدق، فالكذب
فيه مباح، إن كان تحصيل ذلك المقصد مباح، وواجب إن كان المقصود واجبا. كما أن عصمة
دم المسلم واجبة، فهما كان في الصدق سفك دم امرئ مسلم قد اختفى من ظالم، فالكذب
فيه واجب. ومهما كان لا يتم مقصود الحرب، أو إصلاح ذات البين، أو استمالة قلب المجنى
عليه إلا بالكذب، فالكذب مباح، إلا أنه ينبغي أن يحترز منه ما يمكن، لأنه إذا فتح باب
الكذب على نفسه، فيخشى أن يتداعى إلى ما يستغنى عنه، وإلى ما لا يقتصر على حد الضرورة
فيكون الكذب حراما في الأصل إلا للضرورة.

والذى يدل على الاستثناء ، ماروى عن أم كلثوم قالت ^(١) ، ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرخص فى شيء من الكذب ، إلا فى ثلاث ، الرجل يقول القول يريد به الإصلاح والرجل يقول القول فى الحرب ، والرجل يحدث امرأته ، والمرأة تحدث زوجها . وقالت أيضا ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَيْسَ بِكَذَّابٍ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا أَوْ نَحَى خَيْرًا » وقالت أسماء بنت يزيد ^(٣) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كُلُّ الْكَذِبِ يُكْتَبُ عَلَى ابْنِ آدَمَ إِلَّا رَجُلٌ كَذَبَ بَيْنَ مُسْلِمَيْنِ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمَا »

وروى عن أبى كاهل ^(٤) قال وقع بين اثنين من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كلام حتى تصارما . فاقبعت . أحدهما فقلت مالك ولئلا ن ؟ فقد سمعته يحسن عليك الشاء . ثم لقيت الآخر فقلت له مثل ذلك ، حتى أنه طلحا . ثم قلت أهلكت نفسى وأصلحت بين هذين ، فأخبرت النبى صلى الله عليه وسلم فقال « يَا أَبَا كَاهِلٍ أَصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ » أى ولو بالكذب وقال عطاء بن يسار ^(٥) قال رجل للنبى صلى الله عليه وسلم ، أ كذب على أهلى ؟ قال « لَا خَيْرَ فِي الْكَذِبِ » قال أعدها وأقول لها ؟ قال « لَا جُنَاحَ عَلَيْكَ »

وروى أن ابن أبى عذرة الدؤلى ، وكان فى خلافة عمر رضى الله عنه . كان يخلع النساء اللاتى يتزوج بهن . فطارت له فى الناس من ذلك أحد وثمة يكرهها . فلما علم بذلك ، أخذ بيد عبد الله ابن الأرقم ، حتى أتى به إلى منزله . ثم قال لامرأته ، أنشدك بالله هل تبغضينى ؟ قالت لا تنشدنى

(١) حديث أم كلثوم ما سمعته يرخص فى شيء من الكذب إلا فى ثلاث : مسلم وقد تقدم

(٢) حديث أم كلثوم أيضا ليس بكذاب من أصلح بين الناس - الحديث : متفق عليه وقد تقدم والذى قبله عند مسلم بعض هذا

(٣) حديث أسماء بنت يزيد كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا الرجل كذب بين رجلين يصلح بينهما : أحمد بزيادة فيه وهو عند الترمذى مختصرا وحسنه

(٤) حديث أبى كاهل وقع بين رجلين من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كلام - الحديث : وفيه يا أبا كاهل أصلح بين الناس رواه الطبرانى ولم يصح

(٥) حديث عطاء بن يسار قال رجل للنبى صلى الله عليه وسلم أ كذب على أهلى قال لا خير فى الكذب قال أعدها وأقول لها قال لا جناح عليك : ابن عبد البر فى التمهيد من رواية صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار وهو فى الموطأ عن صفوان بن سليم معضلا من غير ذكر عطاء بن يسار

قال فإني أنشدك الله . قالت نعم ، فقال لابن الأرقم أتسمع ؟ ثم انطلقا حتى أتيا عمر رضي الله عنه فقال إنكم لتحدثون أني أظلم النساء وأخلمهن . فاسأل ابن الأرقم . فسأله فأخبره . فأرسل إلى امرأة ابن أبي عذرة ، فجاءت هي وعمتها . فقال أنت التي تحدثين لزوجك أنك تبغضينه ؛ فتالت إني أول من تاب وراجع أمر الله تعالى ، إنه ناشدني فتخرجت أن أ كذب ، فأ كذب بأمر المؤمنين ؟ قال نعم ، فأ كذبي ، فإن كانت إحداكن لا تحب أحدا فلا تحده بذلك فإن أقل البيوت الذي يبني على الحب ؛ ولكن الناس يتعشرون بالإسلام والأحساب

(١) وعن النواس بن سميان الكلبي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَالِي أَرَاكُمْ تَتَهَفَتُونَ فِي الْكَذِبِ تَهَافَتَ الْفَرَّاشُ فِي النَّارِ كُلُّ الْكَذِبِ يُكْتَبُ عَلَى ابْنِ آدَمَ لَا تَحَالَةَ إِلَّا أَنْ يَكْذِبَ الرَّجُلُ فِي الْحَرْبِ فَإِنَّ الْحَرْبَ خَدْعَةٌ أَوْ يَكُونَ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ شَحْنَاءٌ فَيُصْلِحَ بَيْنَهُمَا أَوْ يُحَدِّثَ امْرَأَتَهُ يَرْضِيهَا » وقال ثوبان . الكذب كله إثم ، إلا ما نفع به مسلما ، أو دفع عنه ضررا . وقال علي رضي الله عنه : إذا حدثتكم عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فلأن آخر من السماء أحب إلي من أن أ كذب عليه وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم ، فالهرب خدعة

فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء ، وفي معناها ما عداها ، إذا ارتبط به مقصود صحيح له أو لغيره

أما ماله : فمثل أن يأخذه ظالم ويسأله عن ماله ، فله أن ينكره . أو يأخذه سلطان فيسأله عن فاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبها ، فله أن ينكر ذلك ، فيقول ما زينت وما سرقت وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ ارْتَكَبَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَاذُورَاتِ فَلَيْسَتْ بِسِتْرِ اللَّهِ » وذلك أن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى ، فالرجل أن يحفظ دمه ، وماله الذي يؤخذ ظلما وعرضه بلسانه ، وإن كان كاذبا

(١) حديث النواس بن سميان مالى أراكم تهافتون فى الكذب تهافت الفراش فى النار كل الكذب مكتوب - الحديث : أبو بكر بن لال فى مكارم الاخلاق بلفظ تنبا يعون إلى قوله فى النار دون ما بعده فرواه الطبرانى وفيها شهر بن حوشب

(٢) حديث من ارتكب شيئا من هذه القاذورات فليستر بستر الله : الحاكم من حديث ابن عمر بلفظ اجتنبوا هذه القاذورات التى نهى الله عنها فمن ألم بشيء منها فليستر بستر الله واسناده حسن

وأما عرض غيره ، فبأن يُسأل عن سر أخيه ، فله أن ينكره . وأن يصلح بين اثنين ، وأن يصلح بين الضرات من نسائه ، بأن يظهر لكل واحدة أنها أحب إليه . وإن كانت امرأته لا تطاوعه إلا بوعد لا يقدر عليه ، فيعدها في الحال تطيباً لقلبها . أو يعتذر إلى إنسان وكان لا يطيب قلبه إلا بإنكار ذنب وزيادة تودد ، فلا بأس به .

ولكن الحد فيه ، أن الكذب محذور . ولو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور . فينبغي أن يقابل أحدهما بالآخر ، ويزن بالميزان القسط . فإذا علم أن المحذور الذي يحصل بالصدق ، أشد وقفاً في الشرع من الكذب ، فله الكذب . وإن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق ، فيجب الصدق . وقد يتقابل الأمران ، بحيث يتردد فيهما ، وعند ذلك الميل إلى الصدق أولى ، لأن الكذب يباح لضرورة أو حاجة مهمة . فإن شك في كون الحاجة مهمة ، فالأصل التحريم ، فيرجع إليه . ولأجل غموض إدراك مراتب المقاصد ، ينبغي أن يحترز الإنسان من الكذب ما أمكنه . وكذلك مهما كانت الحاجة له ، فيستحب له أن يترك أغراضه ويهجر الكذب . فأما إذا تعلق بغيره ، فلا تجوز المسامحة لحق الغير ، والإضرار به . وأكثر كذب الناس إنما هو لحظوظ أنفسهم . ثم هو لزيادات المال والجاه ، ولأمور ليس فوائدها محذورا ، حتى أن المرأة لنحكي عن زوجها ما تفخر به ، وتكذب لأجل مراغمة الضرات ، وذلك حرام . وقالت أسماء ^(١) ، سمعت امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ، إن لي ضرة ، وإنني أتكرر من زوجي بما لم يفعل ، أضرارها بذلك . فهل علي شيء فيه؟ فقال صلى الله عليه وسلم « اَلْمَتَسَبِّحُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِسِ ثَوْبِي زُورٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ تَطَعَّمَ بِمَا لَا يُطْعَمُ أَوْ قَالَ لِي وَلَيْسَ لَهُ أَوْ أُعْطِيَ وَلَمْ يُعْطَ فَهُوَ كَلَابِسِ ثَوْبِي زُورٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ويدخل في هذا فتوى العالم بما لا يتحققه ، وروايته الحديث الذي لا يتثبت به إذ غرضه أن يظهر فضل نفسه ، فهو لذلك يستنكف من أن يقول لأدري ، وهذا حرام

(١) حديث أسماء قالت امرأة إن لي ضرة وإنني أتكرر من زوجي بما لم يفعل - الحديث : متفق عليه وهي أسماء بنت أبي بكر الصديق

(٢) حديث من تطعم بما لا يطعم وقال لي وليس له وأعطيت ولم يعط كان كلابس ثوبي زور يوم القيامة : لم أجده بهذا اللفظ

ومما يلتحق بالنساء الصبيان . فإن الصبي إذا كان لا يرغب في المكتب إلا بوعده ، أو وعيد ، أو تخويف كاذب ، كان ذلك مباحا . نعم رويناه في الأخبار أن ذلك يكتب كذبا ولكن الكذب المباح أيضا قد يكتب ، ويحاسب عليه ، ويطلب بتصحيح قصده فيه ، ثم يعفى عنه ، لأنه إنما أبيع بقصد الإصلاح ، ويتطرق إليه غرور كبير ، فإنه قد يكون الباعث له حظه وحرصه الذي هو مستغن عنه ، وإنما يتعلل ظاهرا بالإصلاح ، فلهذا يكتب وكل من أتى بكذبة ، فقد وقع في خطر الاجتهاد ، ليعلم أن المقصود الذي كذب لأجله هل هو أم في الشرع من الصدق أم لا . وذلك غامض جداً . والحزم تركه إلا أن يصير واجبا بحيث لا يجوز تركه ، كما لو أدى إلى سفك دم ، أو ارتكاب معصية كيف كان وقد ظن ظانون أنه يجوز وضع الأحاديث في فضائل الأعمال ، وفي التشديد في المعاصي وزعموا أن القصد منه صحيح . وهو خطأ محض ، إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » وهذا لا يرتكب إلا لضرورة ، ولا ضرورة . إذ في الصدق مندوحة عن الكذب . ففيما ورد من الآيات والأخبار كفاية عن غيرها .

وقول القائل إن ذلك قد تكرر على الأسماع وسقط وقعه ، وما هو جديد فوقعه أعظم ، فهذا هو من إذ ليس هذا من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الله تعالى ، ويؤدي فتح بابه إلى أمور تشوش الشريعة ، فلا يقاوم خير هذا شره أصلا . والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر التي لا يقاومها شيء ، نسأل الله العفو عنا وعن جميع المسلمين

بيان

الحذر من الكذب بالمعاريض

قد نقل عن السلف : أن في المعاريض مندوحة عن الكذب . قال عمر رضي الله عنه : أما في المعاريض ما يكفي الرجل عن الكذب ! وروى ذلك عن ابن عباس وغيره .

(١) حديث من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار : منفق عليه من طرق وقد تقدم في العلم

وإنما أرادوا بذلك إذا اضطر الإنسان إلى الكذب . فأما إذا لم تكن حاجة وضرورة ، فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعا ، ولكن التعريض أهون

ومثال التعريض ما روى أن مطرفا دخل على زياد ، فاستبطأه . فتعلل بمرض وقال : مارفت جنبي مذ فارقت الأمير إلا مارفني الله . وقال إبراهيم ، إذا بلغ الرجل عنك شيء فكرهت أن تكذب ، فقل إن الله تعالى ليعلم ما قلت من ذلك من شيء . فيكون قوله ما حرف نفي عند المستمع ، وعنده للإيهام

وكان معاذ بن جبل عاملا لعمير رضي الله عنه . فلما رجع ، قالت له امرأته ، ماجئت به مما يأتي به العمال إلى أهلهم ؟ وما كان قد أتاها بشيء ، فقال : كان عندي ضاغط . قالت : كنت أمينا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند أبي بكر رضي الله عنه ، فبعت عمر معك ضاغطا ! وقامت بذلك بين نسائها ، واشتكت عمر . فلما بلغه ذلك ، دعا معاذًا وقال بعثت معك ضاغطا ؟ قال لم أجد ما أعذر به إليها إلا ذلك . فضحك عمر رضي الله عنه ، وأعطاه شيئا ، فقال أرضها به . ومعنى قوله ضاغطا يعني رقبيا ، وأراد به الله تعالى

وكان النخعي لا يقول لابنته اشترى لك سكرا ، بل يقول أرأيت لو اشتريت لك سكرا ؟ فإنه ربما لا يتفق له ذلك . وكان إبراهيم إذا طلبه من يكره أن يخرج إليه وهو في الدار ، قال للجارية ، قولي له أطلبه في المسجد ، ولا تقولي ليس ههنا ، كيلا يكون كذبا . وكان الشعبي إذا طلب في المنزل وهو يكرهه ، خط دائرة ، وقال للجارية ضعي الأصبع فيها وقولي ليس ههنا

وهذا كله في موضع الحاجة . فأما في غير موضع الحاجة فلا ، لأن هذا تفهيم للكذب وإن لم يكن اللفظ كذبا ، فهو مكروه على الجملة . كما روى عبد الله بن عتبة قال ، دخلت مع أبي علي عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه ، فخرجت وعلي ثوب ، فجعل الناس يقولون ، هذا كساكه أمير المؤمنين ؟ فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيرا . فقال لي أبي يا بني اتق الكذب وما أشبهه . فتهاه عن ذلك ، لأن فيه تقرير لهم على ظن كاذب ، لأجل غرض المفاخرة ، وهذا غرض باطل لا فائدة فيه . نعم : المعارض تباح لغرض خفيف ، كتطبيب

قلب الغير بالمزاح ، كقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ » وقوله للأخرى
الذى فى عين زوجك يياض ، والأخرى نحمك على ولد البعير ، وما أشبهه

وأما الكذب الصريح ، كما فعله نعيمان الأنصارى مع عثمان ، فى قصة الضرير ، إذ قال
له إنه نعيمان ، وكما يعتاده الناس من ملاعبة الحق ، بتغريهم بأن امرأة قدر غبت فى تزويجك
فإن كان فيه ضرر يؤدى إلى إيذاء قلب ، فهو حرام . وإن لم يكن إلا لطايبته ، فلا يوصف
صاحبها بالفسق ، ولكن ينقص ذلك من درجة إيمانه . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَكْمُلُ
لِلْمَرْءِ الْإِيمَانُ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ وَحَتَّى يَجْتَنِبَ الْكَذِبَ فِي مِزَاجِهِ »

وأما قوله عليه السلام ^(٣) « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يُضْحِكُ بِهَا النَّاسَ يَهْوِي
بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مِنَ الثَّرْيَاءِ » أراد به ما فيه غيبة مسلم ، أو إيذاء قلب ، دون محض المزاح
ومن الكذب الذى لا يوجب الفسق ، ما جرت به العادة فى المبالغة ، كقوله طلبتك
كذا وكذا مرة ، وقلت لك كذا مائة مرة ، فإنه لا يريد به تفهيم المرات بعددها ، بل تفهيم
المبالغة . فإن لم يكن طلبه إلا مرة واحدة كان كاذبا . وإن كان طلبه مرات لا يعتاد
مثلا فى الكثرة ، لا يَأْثَمُ ، وإن لم تبلغ مائة . وبينهما درجات ، يتعرض مطلق
اللسان بالمبالغة فيها لخطر الكذب

ومما يعتاد الكذب فيه ، ويتساهل به ، أن يقال كل الطعام ، فيقول لا أشتهيه . وذلك
منهى عنه ، وهو حرام ، وإن لم يكن فيه غرض صحيح . قال مجاهد : ^(٤) قالت أسماء بنت
عميس ، كنت صاحبة عائشة فى الليلة التى هياتها وأدخلتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث لا يدخل الجنة عجوز وحديث فى عين زوجك يياض وحديث نحمك على ولد البعير : تقدمت
الثلاثة فى الآفة العاشرة

(٢) حديث لا يستكمل المؤمن إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وحتى يجتنب الكذب فى مزاحه
ذكره ابن عبد البر فى الاستيعاب من حديث أبى مليكة الذمارى وقال فيه نظر وللشيخين
من حديث أس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وللدارقطنى فى المؤتلف والمختلف من
حديث أبى هريرة لا يؤمن عبد الإيمان كله حتى يترك الكذب فى مزاحه قال أحمد بن حنبل منكر
(٣) حديث أن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها الناس يهوى بها أبعد من الثريا : تقدم فى الآفة الثالثة
(٤) حديث مجاهد عن أسماء بنت عميس كنت صاحبة عائشة التى هياتها وأدخلتها على رسول الله صلى الله
عليه وسلم - الحديث : وفيه قال لا تجمعن جوعا وكذبا ابن أبى الدنيا فى الصمت والطبرانى

ومعى نسوة ، قالت فوالله ما وجدنا عنده قري إلا قدحا من لبن ، فشرب ، ثم ناوله عائسة ، قالت فاستحييت الجارية ، فقلت لا تردى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خذى منه . قالت فأخذت منه على حياء فشربت منه ثم قال ناولى صواحبك ، فقلن لا نشتهي . فقال « لَا تَجْمَعْنَ جُوعًا وَكَذِبًا » قالت فقلت يا رسول الله ، إن قالت إحدانا لشيء تشتهي لا أشتيه ، أيعبد ذلك كذبا ؟ قال « إِنَّ الْكَذِبَ لَيُكْتَبُ كَذِبًا حَتَّى تُكْتَبَ الْكَذِبِيَّةُ كُذُوبًا »

وقد كان أهل الورع يحترزون عن التسامح بمثل هذا الكذب ، قال الليث بن سعد كانت عينا سعيد بن المسيب ترمص ، حتى يبلغ الرمص خارج عينيه ، فيقال له لو مسحت عينيك ، فيقول وأين قول الطيب لا تمس عينك ، فأقول لا أفعل ؟ وهذه مراقبة أهل الورع . ومن تركه انسل لسانه في الكذب عن حد اختياره ، فيكذب ولا يشعر .

وعن خوات التيمي قال جاءت أخت الربيع بن خثم عائدة لابن له ، فانكبت عليه ، فقالت كيف أنت يا بني ؟ فجلس الربيع وقال أَرْضَعْتِيهِ ؟ قالت لا . قال ما عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه . قال عيسى عليه السلام : إن من أعظم الذنوب عند الله ، أن يقول العبد إن الله يعلم لما لا يعلم

ورعا يكذب في حكاية المنام ، والإثم فيه عظيم ، إذ قال عليه السلام ^(١) « إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْفُرْيَةِ أَنْ يُدْعَى الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ يُرَى عَيْنِيهِ فِي الْمَنَامِ مَا لَمْ يَرَ أَوْ يَقُولَ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ » وقال عليه السلام ^(٢) « مَنْ كَذَبَ فِي حُلْمٍ كُلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ وَلَيْسَ بِعَاقِدٍ بَيْنَهُمَا أَبَدًا »

في الكبير وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وهو الصواب فان أسماء بنت عميس كانت إذ ذاك بالحبشة لكن في طبقات الاصبهايين لأبي الشيخ من رواية عطاء ابن أبي رباح عن أسماء بنت عميس زفنا الى النبي صلى الله عليه وسلم بعض سائله الحديث : فإذا كانت غير عائشه ممن تزوجها بعد خيبر فلا مانع من ذلك

(١) حديث ان من أعظم الفري أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يرى عينيه في المنام ما لم تريا أو يقول على ما لم أقول : البخارى من حديث واثلة بن الاسقع وله من حديث ابن عمر من أفرى الفري أن يرى عينيه ما لم تريا

(٢) حديث من كذب في حلمه كلّف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين البخارى من حديث ابن عباس

الآفة الخامسة عشرة

الغيبة

والنظر فيها طويل ، فلندكر أولا مذمة الغيبة ، وما ورد فيها من شواهد الشرع
ومد نص الله سبحانه على ذمها في كتابه ، وشبه صاحبها بآكل لحم الميتة ، فقال تعالى
(وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ^(١))
وقال عليه السلام ^(٢) « كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ » والغيبة تتناول
العرض ، وقد جمع الله بينه وبين المال والدم ، وقال أبو برزعة ، قال عليه السلام ^(٣) « لَا تَحَاسَدُوا
وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَنَاجَسُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا »
وعن جابر وأبي سعيد ^(٤) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِيَّاكُمْ وَالْغَيْبَةَ
فَإِنَّ الْغَيْبَةَ أَشَدُّ مِنَ الزَّنا فَإِنَّ الرَّجُلَ قَدِ زَنَى وَيَتُوبُ فَيَتُوبُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ وَإِنْ صَاحِبَ
الْغَيْبَةِ لَا يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَغْفَرَ لَهُ صَاحِبُهُ » وقال أنس ^(٥) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي عَلَى أَقْوَامٍ يَخْمَشُونَ وَجُوهَهُمْ بِأَطْفَارِهِمْ فَقُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَنْ
هَؤُلَاءِ؟ قَالَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَغْتَابُونَ النَّاسَ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاسِهِمْ » وقال سليم بن جابر ^(٥) ، أثبت
النبي عليه الصلاة والسلام ، فقلت علمني خيرا أنتفع به . فقال « لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ
أَنْ تَصُبَّ مِنْ دُلُوكَ فِي إِنَاءٍ الْمُسْتَقَى وَأَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِبَشَرٍ حَسَنٍ وَإِنْ أَدِيرَ فَلَا تَغْتَابْتَهُ »

﴿ الآفة الخامسة عشرة الغيبة ﴾

- (١) حديث كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه : مسلم من حديث أبي هريرة .
- (٢) حديث أبي هريرة لا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا يفتب بعضكم بعضا وكونوا عباد الله إخوانا : يمتنع عليه من حديث
أبي هريرة وأنس دون قوله ولا يفتب بعضكم بعضا وقد تقدم في آداب الصحبة
- (٣) حديث جابر وأبي سعيد إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا . الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت
وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير
- (٤) حديث أنس مررت ليلة أسرى بي على قوم يخمشون وجوههم بأطفارهم . الحديث : أبو داود
مسندا ومرسلا والسند أصح
- (٥) حديث سليم بن جابر أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت علمني خيرا ينتفعي الله - الحديث :
أحمد في المسند وأبل ابن الدنيا في الصمت والنسب له ولم يهل فيه أحمد وإذا أدير فلا
يفتاه وفي أسادهما ضعف

وقال أنس ، ^(٢) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصوم يوم ، فقال « لَا يُفْطَرَنَّ حَدٌّ حَتَّى آذَنَ لَهُ » فصام الناس ، حتى إذا أمسوا ، جعل الرجل يجيء فيقول يا رسول الله ظلت صائما فآذن لي لأفطر ، فيأذنه . والرجل ، والرجل ، حتى جاء رجل فقال ، يا رسول الله فتانان من أهلك ظلتا صائمتين ، وإنهما يستحيان أن يأتياك ، فآذن لهما أن يفطرا . فأعرض عنه صلى الله عليه وسلم ثم عاوده ، فأعرض عنه ثم عاوده ، فقال « إِنَّهُمَا لَمْ يَصُومَا وَكَيْفَ يَصُومُ مَنْ ظَلَّ نَهَارَهُ يَا كُلُّ لَحْمِ النَّاسِ اذْهَبْ فَرُفْهُمَا إِنْ كَانَتَا صَائِمَتَيْنِ أَنْ تَسْتَقِيَا ، فَرَجِعْ إِلَيْهِمَا فَأَخْبِرْهُمَا ، فاستقأتا ، فقأت كل واحدة منهما علقة من دم . فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ بَقِيَتَا فِي بُطُونِهِمَا لَا كَلَمَهُمَا النَّارُ » وفي رواية ، أنه لما أعرض عنه . جاء بعد ذلك وقال ، يا رسول الله ، والله إنهما قد ماتتا أو كادتا أن تموتا . فقال صلى الله عليه وسلم ، ^(٣) « ائْتُونِي بِهِمَا » فجاءتا . فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدرح ، فقال لأحدهما قبيء . فقأت من قيح ودم وصدید ، حتى ملأت القدح . وقال للآخرى قبيء فقأت كذلك . فقال إن هاتين صامنا عما أحل الله لهما .

(٢) حديث أنس امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصوم وقال لا يفطرون أحد حتى آذن له فصام الناس - الحديث : في ذكر المرأتين اللتين اعتستا في صياهما ففادن كل واحدة منهما علفه من دم : ابن ابى الدنيا فى المسند وابن مردويه فى المسند : من روى أنه ربه الرقاشى عنه روى عنه من حديث المرأتين المذكورتين وقال فيه انه يغاير عاصتا هما أحل الله لهما رافطونا على ما حرم الله عليهما - الحديث : أحمد من حديث حميد بن موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونبيه رجلا : لم يسم ورواه أبو يعلى فى مسنده فاستفط منه ذكر الرجل الميم

وأفطرتا على ما حرم الله عليهما ، جاءت إحداهما إلى الأخرى ، فجعلتا تأكلان لحوم الناس وقال أنس . ^(١) خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الربا وعظم شأنه ، فقال . إن الدرهم يسديه الرجل من الربا ، أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيها الرجل : وأربنى الربا عرض المسلم

وقال جابر ^(٢) ، كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير ، فأتى على قبرين يعذب صاحباهما . فقال « إِنَّهُمَا يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَغْتَابُ النَّاسَ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَنْزِعُ مِنْ بَوْلِهِ » فدعا بجر يده رطبة أو جريدتين ، فكسرها ، ثم أمر بكل كسرة فغرسها على قبر . وقال « أَمَّا إِنَّهُ سَيَبُوءُ مِنْ عَذَابِهِمَا مَا كَانَتَا رَطْبَتَيْنِ أَوْ مَا لَمْ يَبْسُ » ولما رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) ما عزا في الزنا ، قال رجل لصاحبه ، هذا أفعص كما يقعص الكلب . فرمى الله عليه وسلم وهما معه بجيفة ، فقال ، « إِنَّهُمَا مِنْهَا » فقالا يا رسول الله ، نهش جيفة ! فقال « مَا أَصَبْتُمَا مِنْ أَخِيكُمَا أَتَيْنُ مِنْ هَذِهِ »

وكان الصحابة رضي الله عنهم ، يتلاقون بالبشر ، ولا يغتابون عند الغيبة . ويرون ذلك أفضل الأعمال ، ويرون خلافه عادة المنافقين . وقال أبو هريرة ^(٤) من أكل لحم أخيه في الدنيا ، قرب إليه لجهنم في الآخرة . وقيل له كله ميتا كما أكلته حيا ، فيأكله ، فينضج ويكاح . وروى مرفوعا كذلك . وروى أن رجلا كان قاعدين عند باب من أبواب المسجد ،

(١) حديث أنس خطبنا فذكر الربا وعظم شأنه - الحديث : وفيه وأربنى الربا عرض الرجل المسلم ابن أبي الدنيا بسد ضعيف

(٢) حديث جابر كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير فأتى على قبرين يعذب صاحباهما فقال أما انهما يعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يغتاب الناس - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصحة وأبو العباس الدغولي في كتاب الآداب باسناد جيد وهو في الصحيحين من حديث ابن عباس إلا أنه ذكر فيه التهمة بدل الغيبة والطائلي فيه أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس ولأحمد والطبراني من حديث أبي بكر بن خنوص باسناد جيد .

(٣) حديث قوله للرجل الذي قال لصاحبه في حق الرجوم عدا أفعص كما يقعص الكلب فرمى بجيفة فقال انه شامنها - الحديث : أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة نحوه باسناد جيد

(٤) حديث أبي هريرة من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه لجهنم في الآخرة فيقال له كله ميتا كما أكلته حيا - الحديث : ابن مردويه في الصغير مرفوعا وهو غمز فوافيه محمد بن اسحاق رواه بالقبضة

فمر بهما رجل كان مخشاً فترك ذلك . فقالا لقد بقي فيه منه شيء ، وأقيمت الصلاة ، فدخلوا ، فصليا مع الناس ، فحاك في أنفسهما ما قالاهما فأتيا عطاء فسألاه ، فأمرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة وأمرهما أن يقضيا الصيام إن كانا صائعين . وعن مجاهد ، أنه قال في (وَيَلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٌ ^(١)) الهُمزة الطعان في الناس ، واللمزة الذي يأكل لحوم الناس . وقال قتادة ، ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث . ثلث من الغيبة ، وثلث من النسيئة ، وثلث من البول . وقال الحسن ، والله للغيبة أسرع في دين الرجل المؤمن من الأكلة في الجسد . وقال بعضهم ، أدركنا السلف وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ، ولكن في الكف عن أعراض الناس . وقال ابن عباس ، إذا أردت أن تذكر غيوب صاحبك ، فاذكر عيوبك . وقال أبو هريرة ، يبصر أحدكم القذى في عين أخيه ، ولا يبصر الجذع في عين نفسه . وكان الحسن يقول ، ابن آدم ، إنك لن تصيب حقيقة الأيمان حتى لا تريب الناس بعيب هو فيك ، وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب ، فتصلحه من نفسك ، فإذا فعلت ذلك ، كان شغلك في خاصة نفسك ، وأحب العباد إلى الله من كان هكذا . وقال مالك بن دينار ، مر عيسى عليه السلام ، ومعه الخواريون . بحيفة كلب . فقال الخواريون ، ما أنتن ريح هذا الكلب ! فقال عليه الصلاة والسلام ، ما أشد بياض أسنانه . كأنه صلى الله عليه وسلم نهام عن غيبة الكلب ونبههم على أنه لا يذكر من شيء من خلق الله إلا أحسنه . وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهما رجلا يفتاب آخر ، فقال له إياك والغيبة ، فإنها إدام كلاب الناس وقال عمر رضي الله عنه : عليكم بذكر الله تعالى فإنه شفاء . وإياكم وذكر الناس فإنه داء نسأل الله حسن التوفيق لطاعته

بيان

معنى الغيبة وحدودها

اعلم أن حد الغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه ، سواء ذكرته بنقص في بدنه أو نسبه ، أو في خلقه ، أو في فعله ، أو في قوله ، أو في دينه ، أو في دنياه ، حتى في ثوبه ، وداره ، ودايته ، أما البدن ، فكذلك المشي ، والحول ، والقبح ، والقصر ، والطول ، والسواد ،

والصفرة : وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان . وأما النسب ، فبأن تقول
أبوه نبطي : أو هندي ، أو فاسق ، أو خسيس ، أو إسكاف ، أو زبال ، أو شيء مما يكرهه
كيفما كان . وأما الخلق ، فبأن تقول : هوسىء الخلق ، بخيل ، متكبر مرء . شديد
الغضب ، جبان ، عاجز ، ضعيف القلب ، متهور ، وما يجري مجراه . وأما في أفعاله المتعلقة
بالدين ، فكقولك هو سارق ، أو كذاب ، أو شارب خمر ، أو خائن ، أو ظالم ، أو متهاون بالصلاة ،
أو الزكاة ، أو لا يحسن الركوع ، أو السجود ، أو لا يحترز من النجاسات ، أو ليس باراً بالديه ،
أو لا يضع الزكاة موضعها ، أو لا يحسن قسمتها ، أو لا ينحرس صومه عن الرفث ، والغيبة ،
والتعرض لأعراض الناس . وأما فعله المتعلق بالدنيا ، فكقولك إنه قليل الأدب ، متهاون
بالناس ، أو لا يرى لأحد على نفسه حقاً ، أو يرى لنفسه الحق على الناس ، وأنه كثير الكلام ،
كثير الأكل ، نؤم ، ينام في غير وقت النوم ، ويجلس في غير موضعه . وأما في ثوبه ،
فكقولك إنه واسع الكم ، طويل الذيل ، وسخ الثياب

وقال قوم : لا غيبة في الدين ، لأنه ذم مآذمه الله تعالى ، فذكره بالمعاصي ، وذمه بها يجوز ،
بدليل ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ذكرت له امرأة ، وكثرة صلاحها وصومها ،
ولكنها تؤذى جيرانها بلسانها ، فقال « هي في النار » ^(٢) وذكرت عنده امرأة أخرى
بأنها بخيلة ، فقال « فَمَا خَيْرُهَا إِذَا » فهذا فاسد ، لأنهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى
تعرف الأحكام بالسؤال ، ولم يكن غرضهم التنقيص ولا يحتاج إليه في غير مجلس الرسول
صلى الله عليه وسلم . والدليل عليه ، إجماع الأمة على أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مقتاب
لأنه داخل فيما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة . وكل هذا ، وإن كان صادقا
فيه ، فهو به مقتاب ، عاص لربه ، وآكل لحم أخيه ، بدليل ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم
^(٣) قال « هَلْ تَذَرُونَ مَا الْغَيْبَةُ » قالوا الله ورسوله أعلم . قال « ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُهُ »

(١) حديث ذكر له امرأة وكثرة صومها وصلاحها لكن تؤذى جيرانها فقال هي في النار : ابن حبان
والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث ذكر امرأة أخرى بأنها بخيلة قال فما خيرها إذا : الخرائطي في مكارم الاخلاق : من حديث
أبي جعفر محمد بن علي مرسل وروياه في أعالي ابن شمعون هكذا

(٣) حديث هل تدرؤن ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكرهه - الحديث :
مسلم من حديث أبي هريرة

قيل رأيت إن كان في أخى ما أقوله ، قال « إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته وإن لم يكن فيه فقد بهتته » وقال معاذ بن جبل ، ^(١) ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا ما أعجزه ، فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتكم أخاكُم » قالوا يا رسول الله ، قلنا ما فيه . قال « إن قلتم ما ليس فيه فقد بهتتموه » وعن حذيفة ، عن عائشة رضي الله عنها ، ^(٢) أنها ذكرت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة ، فقالت إنها قصيرة . فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتبها » وقال الحسن ، ذكر الغير ثلاثة ، الغيبة ، والبهتان ، والإفك . وكل في كتاب الله عز وجل فالغيبة أن تقول ما فيه . والبهتان أن تقول ما ليس فيه . والإفك أن تقول ما بلغك . وذكر ابن سيرين رجلا فقال ، ذاك الرجل الأسود ، ثم قال ، أستغفر الله ، إني أراي قد اغتبتته وذكر ابن سيرين ، إبراهيم النخعي ، فوضع يده على عينه ، ولم يقل الأعور . وقالت عائشة ^(٣) لا يغتابن أحدا ، فإني قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، إن هذه لطويلة الذيل ، فقال لي « الفُظي الفُظي » فلفظت مضغة لحم

بيان

أن الغيبة لا تقتصر على اللسان

اعلم أن الذكر باللسان ، إنما حرم لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك ، وتعريفه بما يكرهه فالتعريض به كالنصرح ، والفعل فيه كالقول ، والإشارة ، والإيحاء ، والغمز ، والهمز ، والكتابة والحركة ، وكل ما يفهم المقصود ، فهو داخل في الغيبة ، وهو حرام فمن ذلك ، قول عائشة رضي الله عنها ^(٤) ، دخلت علينا امرأة ، فلما ولت ، أو مات يدي أنها قصيرة ، فقال عليه السلام « اغتبتبها »

(١) حديث معاذ ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه - الحديث : الطبراني بسند ضعيف

(٢) حديث عائشة أنها ذكرت امرأة فقالت إنها قصيرة فقال اغتبتبها : رواه أحمد وأصله عند أبي داود والترمذي وصححه بلطخ آخر ووقع عند المصنف عن حذيفة عن عائشة وكذا هو في البصحة لابن أبي

الدنيا والصواب عن أبي حذيفة كما عند أحمد وأبي داود والترمذي واسم أبي حذيفة سلمة بن صهيب

(٣) حديث عائشة قلت لامرأة إن هذه طويلة الذيل فقال صلى الله عليه وسلم الفُظي فلفظت مضغة من لحم

ابن أبي الدنيا وابن مردويه في التفسير وفي استاده امرأة لا أعرفها

(٤) حديث عائشة دخلت علينا امرأة فأومأت يدي أي قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد اغتبتبها ابن أبي الدنيا وابن مردويه من رواية حسان بن عمار عن عمار وحسان وثقه ابن حبان وباقهم ثقات

ومن ذلك المحاكاة ، كأن بشى . تعارجا ، أو كما بشى . وهو عيبة ، بل هو اشد من الغيبة ، لأنه أعظم في التصوير والتفهيم . ولما رأى صلى الله عليه وسلم عائشة حاكمت امرأة قال ^(١) « مَا بَسْرُنِي أَنِّي حَاكَيْتُ إِنْسَانًا وَلِي كَذَا وَكَذَا »

وكذلك الغيبة بالكتابة ، فإن القلم أحد اللسانين . وذكر المصنف شخصا معينا ، وتهجين كلامه في الكتاب عيبة ، إلا أن يقتصر به شيء من الأعذار المحوجة إلى ذكره ، كما سيأتي بيانه وأما قوله . قال قوم كذا ، فليس ذلك غيبة . إنما الغيبة التعرض لشخص معين إما حي وإما ميت ومن الغيبة أن تقول بعض من مر بنا اليوم ، أو بعض من رأيناه ، إذا كان المخاطب يفهم منه شخصا معينا ، لأن المحذور نفهيمه ، دون ما به التفهيم . فأما إذا لم يفهم عينه جاز كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) إذا كرهه من إنسان شيئا ، قال « مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَفْعَلُونَ كَذَا وَكَذَا » فكان لا يعين . وقولك بعض من قدم من السفر ، أو بعض من يدعى العلم : إن كان معه قرينة تفهم عين الشخص ، فهي غيبة

وأخبرت أنواع الغيبة القراء المرائين . فإفهم يفهمون المقصود ، على صيغة أهل الصلاح ليظهروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ، ويفهمون المقصود . ولا يدرون بحيلهم أنهم جمعوا بين فاحشتين ، الغيبة والرياء . وذلك مثل أن يذكر عنده إنسان : فيقول : الحمد لله الذي لم يبتلنا بالدخول على السلطان ، والتبذل في طلب الحطام . أو يقول : نعوذ بالله من فلة الحياء نسأل الله أن يعصمنا منها . وإنما قصده أن يفهم عيب الغير ، فيذكره بصيغة الدعاء . وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته . فيقول ما أحسن أحوال فلان ، ما كان يقصر في العبادات ولكن قد اعتراه فنور ، وابلى بما يتلى به كلنا ، وهو فلة الصبر . فيذكر نفسه ، ومقصوده أن يذم غيره في ضمن ذلك ، ويمدح نفسه بالنسبة للصالحين : بأن يذم نفسه . فيكون مغتابا ومرائيا ، ومزكيا نفسه . فيجمع بين ثلاث فواحش ، وهو بجهله ، يظن أنه من الصالحين المتعففين عن الغيبة . ولذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل : إذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم فإنه يتبعهم ، ويحبط بمكايده عملهم : ويضحك عليهم ، ويسخر منهم

(١) حديث ما سرني أبى حكمت ولي كذا وكذا : تقدم في الآفة الحادية عشرة

(٢) حديث كان إذا كرهه من إنسان شيئا قال ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا - الحديث : أبو داود من

حديث عائشة دون قوله وكان لا يعيره ورحاله رجال الصحيح

ومن ذلك أن يذكر عيب إنسان ، فلا يتنبه له بعض الحاضرين ، فيقول سبحانه الله ما أعجب هذا ، حتى يصنئ إليه ، ويعلم ما يقول . فيذكر الله تعالى ، ويستعمل اسمه آله له في تحقيق خبثه ، وهو يمتن على الله عز وجل بذكره ، جهلاً منه وغروراً . وكذلك يقول ، ساءنى ما جرى على صديقنا من الاستخفاف به ، نسأل الله أن يروح نفسه . فيكون كاذباً في دعوى الاغتمام ؛ وفي إظهار الدعاء له . بل لو قصد الدعاء لأخفاه في خلوته عقيب صلاته . ولو كان يغتم به لاغتم أيضاً بإظهار ما يكرهه . وكذلك يقول ، ذلك المسكين قد بلى بأفة عظيمة ، تاب الله علينا وعليه . فهو في كل ذلك يظهر الدعاء ، والله مطلع على خبث ضميره ، وخفي قصده . وهو جهله لا يدري أنه قد تعرض لمقت أعظم مما تعرض له الجهال إذا جاهرُوا ومن ذلك الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب . فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة ؛ فيندفع فيها ، وكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق . فيقول ، عجب ، ما علمت أنه كذلك ، ما عرفته إلى الآن إلا بالخبر ، وكنت أحسب فيه غير هذا ، عافانا الله من بلائه . فإن كل ذلك تصديق للمغتاب ، والتصديق بالغيبة غيبة ، بل الساكت شريك المغتاب ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « المُسْتَمِعُ أَحَدُ الْمُغْتَابِينَ » وقد روى عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ^(٢) أن أحدهما قال لصاحبه ، إن فلانا لنؤم ، ثم إنهما طلبا أدما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليأكلأ به الخبز . فقال صلى الله عليه وسلم « قَدْ ائْتَدَمْتُمَا » فقالا مانعلمه . قال « بَلَى إِنَّكُمَا أَكَلْتُمَا مِنْ لَحْمِ أَخْبِكُمَا » فانظر كيف جمعهما ، وكان القائل أحدهما ، والآخر مستمعا . وقال للرجلين اللذين قال أحدهما ، افحص الرجل كما يقصص الكلب ^(٣) « انْهَشَا مِنْ هَذِهِ الْجَيْفَةِ » فجمع بينهما . فالمستمع لا يخرج من إثم الغيبة ، إلا أن ينكر بلسانه ، أو بقلبه إن خاف ، وإن قدر على القيام ، أو قطع الكلام بكلام آخر ، فلم يفعل

(١) حديث المستمع أحدا المغتابين: الطبراني من حديث ابن عمر نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة وهو ضعيف

(٢) حديث ان أبا بكر وعمر قال أحدهما لصاحبه ان فلانا لنؤم ثم طلبا أدما من رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال قد ائتممتما فقالا ما نعلم فقال بلى ما أكلتما من لحم صاحبكما: أبو العباس الدغولي في

الآداب من زواية عبد الرحمن بن أبي ليلى مرسل نحوه

(٣) حديث انهشأ من هذه الميتة قاله للرجلسين اللذين قال أحدهما افحص كما يقصص الكلب : تقدم

قبل هذا ياتى عشر حديثا

لزمه . وإن قال بلسانه اسكت ، وهو مشته لذلك بقلبه ، فذلك نفاق ، ولا يخرج منه إلا ثم ما لم يكرهه بقلبه . ولا يكفي في ذلك أن يشير باليد أي اسكت ، أو يشير بحاجبه وجبينه فإن ذلك استحقار للمذكور ، بل ينبغي أن يعظم ذلك ، فيذب عنه صريحا . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ أَذَلَّ عِنْدَهُ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ أَذَلَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ » وقال أبو الدرداء ^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ رَدَّ عَنْ عَرْضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْ عَرْضِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال أيضا ^(٣) « مَنْ ذَبَّ عَنْ عَرْضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ » وقد ورد في نصرة المسلم في الغيبة ، وفي فضل ذلك أخبار كثيرة ، أوردناها في كتاب آداب الصحبة وحقوق المسامحة ، فلا نطول بإعادتها .

بيان

الأسباب الباعثة على الغيبة

اعلم أن البواعث على الغيبة كثيرة ، ولكن يجمعها أحد عشر سببا ، ثمانية منها تطرد في حق العامة ، وثلاثة تختص بأهل الدين والخاصة ، أما الثمانية فالأول : أن يشفى الفيض ، وذلك إذا جرى سبب غضب به عليه ، فإنه إذا هاج غضبه ، يشفى بذلك مساويه ، فيسبق اللسان إليه بالطبع ، إن لم يكن ثمدين وازع . وقد يمنع تشفى انفيض عند الغضب ، فيحتقن الغضب في الباطن ، فيصير حقا ثابتا ، فيكون سببا دائما لذكر المساوى . فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة

(١) حديث من أدل عنده مؤمن وهو قادر على أن ينصره فلم ينصره أذله الله يوم القيامة على رؤس

الخلائق : الطبراني من حديث سهل بن حنيف وفيه ابن لهيعة

(٢) حديث أبي الدرداء من رد عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة

ابن أبي الدنيا في الصمت وفيه شهر بن حوشب وهو عند الطبراني من وجه آخر بلفظ

رد الله عن وجهه النار يوم القيامة وفي رواية له كان له حجابا من النار وكلاهما ضعيف

(٣) حديث من ذب عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يعتقه من النار : أحمد والطبراني من

رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد

الثاني : موافقة الأقران ، ومجاملة الرفقاء ، ومساعدتهم على الكلام ، فإنهم إذا كانوا يتفكهون بذكر الأعراض ، فيرى أنه لو أنكر عليهم ، أوقف المجلس ، استثقلوه ، ونفروا عنه ، فيساعدهم ، ويرى ذلك من حسن المعاشرة ، ويظن أنه مجاملة في الصحبة . وقد يغضب رفقائه ، فيحتاج إلى أن يغضب لغضبهم ، إظهارا للمساهمة في السراء والضراء ، فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساوي

الثالث : أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده ، ويطول لسانه عليه ، أو يقبح حاله عند محتشم أو يشهد عليه بشهادة ، فيبادره قبل أن يقبح هو حاله ، ويطعن فيه ليسقط أثر شهادته ، أو يبتدىء بذكر ما فيه صادقا ، ليكذب عليه بعده ، فيروج كذبه بالصدق الأول ويستشهد ويقول ، ما من عادتني الكذب ، فإنني أخبرتكم بكذا وكذا من أحواله ، فكان كما قلت

الرابع : أن ينسب إلى شيء ، فيريد أن يتبرأ منه ، فيذكر الذي فعله ، وكان من حقه أن يبريء نفسه ، ولا يذكر الذي فعل ، فلا ينسب غيره إليه ، أو يذكر غيره بأنه كان مشاركا له في الفعل ، ليمهد بذلك عذر نفسه في فعله

الخامس : إرادة التصنع والمباهاة ، وهو أن يرفع نفسه بتنقيص غيره ، فيقول فلان جاهل ، وفهمه ركيك ، وكلامه ضعيف ، وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ، ويريهم أنه أعلم منه ، أو يحذر أن يعظم مثل تعظيمه ، فيقدح فيه لذلك

السادس : الحسد ، وهو أنه ربما يحسد من يثنى الناس عليه ، ويحبونه ، ويكرمونه فيريد زوال تلك النعمة عنه ، فلا يجد سبيلا إليه إلا بالقدح فيه ، فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس ، حتى يكفوا عن كرامته ، والثناء عليه ، لأنه يثقل عليه أن يسمع كلام الناس وثناءهم عليه ، وإكرامهم له ، وهذا هو عين الحسد ، وهو غير الغضب والحقد ، فإن ذلك يستدعي جنابة من المغضوب عليه ، والحسد قد يكون مع الصديق المحسن ، والرفيق الموافق

السابع : اللعب ، والهزل ، والمطايبة ، وترجية الوقت بالضحك ، فيذكر عيوب غيره

فما يضحك الناس على سبيل المفاخرة ، ومنشؤه التكبر والعجب

السامن . السخر به والاستهزاء . يستحقار له ، فإن ذلك قد يجري في الحضور ويجرى أيضا في الغيبة . ومنشؤه التكبر ، واستعغار المستهزاء به .
وأما الأسباب الثلاثة التي هي في الخاصة ، فهي أنغمضها وأدقها ، لأنها شرور خباها الشيطان في معرض الخيرات ، وفيها خير ، ولكن شاب الشيطان بها الشر
الاول : أن تنبئ من الدين داعية التعجب في إنكار المنكر والخطأ في الدين ، فيقول ما أعجب ما رأيت من فلان ، فإنه قد يكون به صادقا ، ويكون تعجبه من المنكر ، ولكن كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه ، فيسهل الشيطان عليه ذكر اسمه في إظهار تعجبه ، فصار به مغتابا وآثما من حيث لا يدري . ومن ذلك قول الرجل ، تعجبت من فلان كيف يحب جاريته وهي قبيحة ، وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل

الثاني : الرحمة ، وهو أن ينعم بسبب ما يتلى به ، فيقول مسكين فلان قد غمى أمره وما ابتلى به ، فيكون صادقا في دعوى الاغتمام ، ويليه النعم عن الحذر من ذكر اسمه ، فيذكره فيصير به مغتابا ، فيكون غمه ورحمته خيرا ، وكذا تعجبه ، ولكن ساقه الشيطان إلى شر من حيث لا يدري ، والترحم والاعتماد ممكن دون ذكر اسمه ، فيهيجه الشيطان على ذكر اسمه ليطلل به ثواب اعتماده وترحمه

الثالث : الغضب لله تعالى ، فإنه قد بغضب على منكر قارفه إنسان إذا رآه أو سمعه ، فيظهر غضبه ، ويذكر اسمه . وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا يظهره على غيره . أو يستر اسمه ، ولا يذكره بالسوء

فهذه الثلاثة مما ينمض دركها على العلماء فضلا عن العوام . فإنهم يظنون أن التعجب والرحمة ، والغضب إذا كان لله تعالى ، كان عذرا في ذكر الاسم ، وهو خطأ . بل المرخص في الغيبة حاجات مخصوصة ، لا مندوحة فيها عن ذكر الاسم ، كما سيأتي ذكره

روى عن عامر بن واثلة ، (١) أن رجلا مر على قوم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم ، فردوا عليه السلام . فلما جاوزهم ، قال رجل منهم ، إني لأبغض هذا في الله تعالى

(١) حديث عامر بن واثلة أن رجلا مر على قوم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم فردوا

عليه السلام فلما جاوزهم قال رجل منهم إني لأبغض هذا في الله - الحديث : بطوله وفيه فقال قم فلعله خير منك : أحمد بإسناد صحيح

فقال أهل المجلس ، لبئس ماقلت ، والله لننبئنه . ثم قالوا يا فلان ، لرجل منهم ، ثم فأدركه وأخبره بما قال . فأدركه رسولهم . فأخبره . فأتى الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحكى له ما قال ، وسأله أن يدعو له ، فدعاه وسأله . فقال قد قلت ذلك . فقال صلى الله عليه وسلم « لِمَ تَبْعُهُ » فقال أنا جاره ، وأنا به خابر . والله ما رأيته يصلي صلاة قط إلا هذه المكتوبة . قال فاسأله يا رسول الله ، هل رأيته أخرتها عن وقتها ؟ أو أسأت الوضوء لها ؟ أو الركوع أو السجود فيها ؟ فسأله فقال لا . فقال والله ما رأيته يصوم شهرا قط إلا هذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر . قال فاسأله يا رسول الله ، هل رأيته قط أفطرت فيه ؟ أو تقصت من حقه شيئا ؟ فسأله عنه . فقال والله ما رأيته يعطى سائلا ولا مسكينا قط ، ولا رأيته ينفق شيئا من ماله في سبيل الله ، إلا هذه الزكاة التي يؤديها البر والفاجر . قال فاسأله هل رأيته تقصت منها ؟ أو ما كست فيها طالبا الذي يسألها ؟ فسأله فقال لا . فقال صلى الله عليه وسلم للرجل « قُمْ فَلَعَلَّ خَيْرٌ مِنْكَ »

بيان

العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة

اعلم أن مساوى الأخلاق كلها ، إنما تعالج بمعجون العلم والعمل . وإنما علاج كل غلة بمضادة سببها ، فلنفحص عن سببها

وعلاج كف اللسان عن الغيبة على وجهين : أحدهما على الجملة . والآخر على التفصيل (أما على الجملة ، فهو أن يعلم تعرضه لسخط الله تعالى بغيته ، بهذه الأخبار التي رويها وأن يعلم أنها محبطة لحسناته يوم القيامة ، فإنها تنقل حسناته يوم القيامة إلى من اغتابه ، بدلا عما استباحه من عرضه . فإن لم تكن له حسنات ، نقل إليه من سيئات خصمه ، وهو مع ذلك متعرض لمقت الله عز وجل ، ومثبه عنده بآكل الميتة . بل العبد يدخل النار أن ترجع كفة سيئاته على كفة حسناته ، وربما تنقل إليه سيئة واحدة بمن اغتابه ، فيحصل بها الرجحان ، ويدخل بها النار . وإنما أقل الدرجات أن تنقص من ثواب أعماله ، وذلك

بعد الخاصة والمطلوبة ، والسؤال والجواب والحساب . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا النَّارُ فِي الْيَسْرِ بِأَسْرَعَ مِنْ النَّيْبَةِ فِي حَسَنَاتِ الْعَبْدِ »

وروى أن رجلا قال للحسن : بلغني أنك تغتابني فقال ما بلغ من قدرك عندي أني أحكمك في حسناتي . فيها آمن العبد بما ورد من الأخبار في الغيبة ، لم يطلق لسانه بها خوفا من ذلك وينفعه أيضا أن يتدبر في نفسه ، فإن وجد فيها عيبا اشتغل بعيب نفسه . وذكر قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « طُوبَى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ » ومهما وجد عيبا ، فينبغي أن يستحي من أن يترك ذم نفسه ، ويذم غيره . بل ينبغي أن يتحقق أن عجز غيره عن نفسه ، في التنزه عن ذلك العيب ، كعجزه . وهذا إن كان ذلك عيبا يتعلق بفعله واختياره . وإن كان أصرا خلقيا ، فالذم له ذم للخالق ، فإن من ذم صنعة فقد ذم صانعها . قال رجل لحكيم ياقبيح الوجه ، قال ما كان خلق وجهي إلى فأحسنه . وإذا لم يجد العبد عيبا في نفسه ، فليشكر الله تعالى ، ولا يلوثن نفسه بأعظم العيوب ، فإن ثلب الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب . بل لو أنصف لعلم أن ظنه بنفسه أنه برىء من كل عيب ، جهل بنفسه ، وهو من أعظم العيوب . وينفعه أن يعلم أن تألم غيره بغيبته ، كتألمه بغيبة غيره له . فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يغتاب ، فينبغي أن لا يرضى لغيره مالا يرضاه لنفسه فهذه معالجات جملة أما التفصيل فهو أن ينظر في السبب الباعث له على الغيبة ، فإن علاج العلة يقطع سببها وقد قدمنا الأسباب

أما الغضب فيعالجه بما سيأتي في كتاب آفات الغضب ، وهو أن يقول إني إذا أمضيت غضبي عليه ، فلعن الله تعالى يمضي غضبه علي بسبب الغيبة ، إذ نهاي عنها فاجترأت على نهيه ، واستخففت بزجره . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ لِحَبَنِمَ بَابَا لَا يَدْخُلُ مِنْهُ إِلَّا مَنْ شَفَى غَيْظَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ اتَّقَى رَبَّهُ كَلَّ لِسَانُهُ وَلَمْ يَشَفِ غَيْظُهُ »

(١) حديث ما النار في اليسر بأسرع من النيب في حسنات العبد : لم أجده أصلا

(٢) حديث طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس : البزار من حديث أنس بسند ضعيف

(٣) حديث ان لجهنم بابا لا يدخله الا من شفى غيظه بمعصية الله : البزار وابن أبي الدنيا وابن عدى والبيهقي والنسائي من حديث ابن عباس بسند ضعيف

(٤) حديث من اتقى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه : أبو منصور الديلمي في مسنده الفردوس من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف ورويناه في الاربعين البدانية للسلفي

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُعْضِيَهُ دَعَاهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيِّرَهُ فِي أَى الْحُورِ شَاءَ» ، وفي بعض الكتب المنزلة على بعض النبيين ، يا ابن آدم اذكرني حين تغضب اذكرك حين أغضب ، فلا أمحقك فيمن أمحق وأما الموافقة ، فبأن تعلم أن الله تعالى يغضب عليك ، إذا طلبت سخطه في رضا المخلوقين فكيف ترضى لنفسك أن توقر غيرك ، وتحقر مولاك ، فتترك رضاه لرضاهم ، إلا أن يكون غضبك لله تعالى . وذلك لا يوجب أن تذكر المغضوب عليه بسوء ، بل ينبغي أن تغضب لله أيضا على رفقاءك إذا ذكروه بالسوء ، فإنهم عصوا ربك بأفحش الذنوب ، وهي الغيبة وأما تنزيه النفس بنسبة الغير إلى الخيانة ، حيث يستغنى عن ذكر الغير ، فتعالجه بأن تعرف أن التعرض لمقت الخالق ، أشد من التعرض لمقت المخلوقين . وأنت بالغبية متعرض لسخط الله يقينا ، ولا تدري أنك تتخلص من سخط الناس أم لا ، فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم ، وتهلك في الآخرة وتخسر حسناتك بالحقيقة . ويحصل لك ذم الله تعالى نقدا ، وتنتظر دفع ذم الخلق نسيئة ، وهذا غاية الجهل والخذلان .

وأما عذر كقولك إن أكلت الحرام ففلان يأكله ، وإن قبلت مال السلطان ففلان يقبله ، فهذا جهل . لأنك تعتذر بالاعتداء بمن لا يجوز الاعتداء به . فإن من خالف أمر الله تعالى لا يقتدى به ، كائنا من كان . ولو دخل غيرك النار ، وأنت تقدر على أن لا تدخلها ، لم توافقه . ولو وافقته لسفه عقلك . ففيما ذكرته غيبة ، وزيادة معصية ، أضفتها إلى ما اعتذرت عنه ، وسجلت مع الجمع بين المعصيتين على جهلك وغباوتك ، وكنت كالشاة تنظر إلى المعزى تردى نفسها من قلة الجبل ، فهي أيضا تردى نفسها ، ولو كان لها لسان ناطق بالعذر ، وصرحت بالعذر ، وقالت العز أ كيس مني ، وقد أهلكت نفسها ، فكذلك أنا أفعل ، لكنت تضحك من جهلها . وحالك مثل حالها . ثم لا تعجب ولا تضحك من نفسك

وأما قصدك المباهاة وتركية النفس ، بزيادة الفضل بأن تقدح في غيرك ، فينبغي أن تعلم أنك بما ذكرته به أبطلت فضلك عند الله ، وأنت من اعتقاد الناس فضلك على خطر .

(١) حديث من كظم غيظه وهو قادر على أن ينفذه . الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس

وربما نقص اعتقادهم فيك ، إذا عرفوك بثلب الناس ، فتكون قد بعثت ما عند الخالق يقينا ،
 بما عند المخلوقين وهما ، ولو حصل لك من المخلوقين اعتقاد الفضل ، لكانوا لا يفتنون عنك من الله شيئا
 وأما النية لأجل الحمد ، فهو جمع بين بذارين . لأنك مسدته على نعمة الله نيا ، وكنت
 في الدنيا معذبا بالحمد ، فما قدمت بذلك ، حتى أضفت إليه عذاب الآخرة ، فكنت خاسرا
 نفسك في الدنيا ، فصرت أيضا خاسرا في الآخرة ، لتجمع بين النكالين . فقد قصدت
 محسودك ، فأصبحت نفسك ، وأهديت إليه حسناتك ، فإذا أنت صديقه وعدو نفسك ،
 إذ لا تضره غيبتك وتضرك ، وتنفعه إذ تنقل إليه حسناتك ، أو تنقل إليك سيئاته ولا تنفعك
 وقد جمعت إلى خبث الحمد جهل الحماقة . وربما يكون حسدك وقد حك ، سبب انتشار
 فضل محسودك ، كما قيل :

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود

وأما الاستهزاء فمقصودك منه إخزاء غيرك عند الناس ، بإخزاء نفسك عند الله تعالى ،
 وعند الملائكة والنبيين عليهم الصلاة والسلام . فلو تفكرت في حسرتك ، وجنائتك ،
 وخجلتك ، وخزيك يوم القيامة ، يوم تحمل سيئات من استهزأت به وتساق إلى النار ،
 لأدهشك ذلك عن إخزاء صاحبك . ولو عرفت حالك ، لكنت أولى أن تضحك منك ،
 فأنك سخرت به عند نفر قليل ، وعرضت نفسك لأن يأخذ يوم القيامة بيدك على الأمن
 الناس ، ويسوقك تحت سيئاته ، كما يساق الحمار إلى النار ، مستهزئا بك ، وقرحا بخزيك ،
 ومسرورا بنصرة الله تعالى إياه عليك ، وتسلمه على الانتقام منك

وأما الرحمة له على إثمه ، فهو حسن ، ولكن حسدك إبليس ، فأضلك ، واستنطقك بما ينقل
 من حسناتك إليه ما هو أكثر من رحمتك ، فيكون جبرا لإثم المرحوم ، فيخرج عن كونه
 مرحوما ، وتنقلب أنت مستحقا لأن تكون مرحوما ، إذ حبط أجرك ، ونقصت من حسناتك
 وكذلك الغضب لله تعالى لا يوجب الغيبة ، وإنما الشيطان حبيب إليك الغيبة ، ليحبط
 أجر غضبك ، وتصير معرضا لمقت الله عز وجل بالغيبة

وأما التعجب إذا أخرجك إلى الغيبة ، فتعجب من نفسك أنت ، كيف أهكيت

نفسك ودينك بدين غيرك أو بديناه ، وأنت مع ذلك لاتأمن عقوبة الدنيا ، وهو أن يهتك
الله سترك ، كما هتكت بالتعجب ستر أخيك .

فإذاً علاج جميع ذلك المعرفة فقط ، والتحقق بهذه الأمور التي هي من أبواب الإيمان .
فن قوى إيمانه بجميع ذلك ، انكف لسانه عن الغيبة لاحالة

بيان

تحريم الغيبة بالقلب

اعلم أن سوء الظن حرام ، مثل سوء القول . فكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك
عساوى الغير ، فليس لك أن تحدث نفسك وتسيء الظن بأخيك . ولست أعنى به إلا عقد
القلب وحكمه على غيره بالسوء . فأما الخواطر وحديث النفس ، فهو معفو عنه . بل الشك
أيضاً معفو عنه . ولكن المنهى عنه أن يظن والظن عبارة عما تركز إليه النفس ، ويميل
إليه القلب . فقد قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ
الظَّنِّ إِثْمٌ ^(١)) . وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب ، فليس
لك أن تعتقد في غيرك سواً إلا إذا انكشف لك ، ببيان لا يقبل التأويل ، فعند ذلك لا يمكنك
إلا أن تعتقد ما علمته وشاهدته . وما لم تشاهده بعينك ، ولم تسمعه بأذنك ، ثم وقع في
قلبك ، فإنما الشيطان يلقيه إليك ، فينبغى أن تكذبه ، فإنه أفسق الفساق . وقد قال الله
تعالى . (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ ^(٢))
فلا يجوز تصديق إبليس : وإن كان ثم مخيلة تدل على فساد ، واحتمل خلافه ، لم يجوز أن
تصدق به ، لأن الفاسق يتصور أن يصدق في مخبره ، ولكن لا يجوز لك أن تصدق به .
حتى أن من استنكه فوجد منه رائحة الحمر ، لا يجوز أن يحد ، إذ يقال يمكن أن يكون
قد قضمض بالحمر ومجها ، وما شربها ، أو حمل عليه قهراً . فكل ذلك لاحالة دلالة محتملة

(١) الحجرات : ١٢ (٢) الحجرات : ٦

فلا يجوز تصديقاً بالقلب ، وإساءة الظن بالمسلم بها ، وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الْمُسْلِمِ دَمَهُ وَمَالَهُ وَأَنْ يُظَنَّ بِهِ ظَنُّ السَّوِّءِ » فلا يستباح ظن السوء إلا بما يستباح به المال ، وهو نفس مشاهدته ، أو بينة عادلة . فإذا لم يكن كذلك ، وخطر لك وسواس سوء الظن ، فينبغي أن تدفعه عن نفسك ، وتقرر عليها أن حاله عندك مستور كما كان ، وأن مآلته منه يحتمل الخير والشر

فإن قلت : فماذا يعرف عقد الظن ، والشكوك تختلج ، والنفس تحدث فنقول : أمانة عقد سوء الظن ، أن يتغير القلب معه عما كان ، فينفر عنه نفورا ما ، ويستثقله ، ويفتر عن مراعاته وتفقدته وإكرامه ، والاغتمام بسببه ، فهذه أمارات عقد الظن وتحقيقه . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « ثَلَاثٌ فِي الْمُؤْمِنِ وَلَهُ مِنْهُنَّ نَخْرَجُ فَخَرَجُهُ مِنْ سُوءِ الظَّنِّ أَنْ لَا يُحَقِّقَهُ » أي لا يحققه في نفسه بعقد ولا فعل ، لا في القلب ولا في الجوارح . أما في القلب ، فبتغيره إلى النفرة والكراهة . وأما في الجوارح ، فبالعمل بعوجه ، والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى مخيلة مساءة الناس ، ويلقي إليه أن هذا من فطنتك ، وسرعة فهمك ، وذكائك ، وأن المؤمن ينظر بنور الله تعالى ، وهو على التحقيق ناظر بفرور الشيطان وظلمته . وأما إذ أخبرك به عدل ، فالظنك إلى تصديقه ، كنت معذورا . لأنك لو كذبتك لكنت جانيا على هذا العدل . إذ ظننت به الكذب ، وذلك أيضا من سوء الظن ، فلا ينبغي أن تحسن الظن بواحد . وتسمى بالآخر . نعم ينبغي أن تبحث هل بينهما عداوة ومحاسدة وتعنت ، فتتطرق التهمة بسببه ^(٣) ، فقد رد الشرع شهادة الأب العدل للولد للتهمة . ورد شهادة العدو . فلك عند ذلك أن تتوقف ، وإن كان عدلا ، فلا تصدقه ولا تكذبه .

(١) حديث إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن بدظن السوء : البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس

بسند ضعيف ولا ابن ماجه نحوه من حديث ابن عمر

(٢) حديث ثلاث في المؤمن وله منهن نخرج : الطبراني من حديث حارثة بن النعمان بسند ضعيف

(٣) حديث رد الشرع شهادة لوالد العدل وشهادة العدو : الترمذي من حديث عائشة وضعفه لا يجوز شهادة

خائن ولا خائنة ولا مجاود حدا ولا ذى عمر لأخيه وفيه ولا ظن في ولا . ولا قرابة ولا أبى داود

وابن ماجه باسنا جيد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم رد شهادة الخائن والخائنة وذى الغمر على أخيه

ولكن تقول في نفسك ، المذكور حاله كان عندي في ستر الله تعالى ، وكان امره محجوباً عني ، وقد بقي كما كان ، لم ينكشف لي شيء من أمره

وقد يكون الرجل ظاهراً هراً العدالة ، ولا محاسبة بينه وبين المذكور ، ولكن قد يكون من عادته التعرض للناس ، وذكر مساوئهم . فهذا قد يظن انه عدل ، وليس بعدل . فإن المغتاب فاسق . وإن كان ذلك من عادته ردت شهادته . إلا أن الناس لكثرة الاعتياد تساهلوا في أمر الغيبة ، ولم يكثرثوا بتناول أعراض الخلق

ومهما خطر لك خاطر بسوء على مسلم ، فينبغي أن تزيد في مراعاته ، وتدعوه بالخير ، فإن ذلك يفيظ الشيطان ، ويدفعه عنك ، فلا يلقى إليك الخاطر السوء ، خيفة من اشتغالك بالدعاء والمراعاة ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة ، فانصحه في السر ، ولا يخذ عنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه . وإذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور باطلاعك على نقصه ، لينظر إليك بعين التعظيم ، وتنظر إليه بعين الاستحقار ، وترفع عليه بأبداء الوعظ . وليكن قصدك تخليصه من الإثم وأنت حزين ، كما تحزن على نفسك إذا دخل عليك نقصان في دينك . وينبغي أن يكون تركه لذلك من غير نصحك ، أحب إليك من تركه بالنصيحة . فإذا أنت فعلت ذلك كنت قد جمعت بين أجر الوعظ وأجر الغم بعصيته ، وأجر الاعانة له على دينه . ومن ثمرات سوء الظن التجسس ، فإن القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس ، وهو أيضاً منهي عنه . قال الله تعالى (وَلَا تَجَسَّسُوا ^(١)) فالغيبة وسوء الظن والتجسس منهي عنه في آية واحدة . ومعنى التجسس ، أن لا يترك عباد الله تحت ستر الله فيتوصل إلى الاطلاع وهتك الستر ، حتى ينكشف له ما لو كان مستوراً عنه كان أسلم لقلبه ودينه ، وقد ذكرنا في كتاب الأمر بالمعروف حكم التجسس وحقيقته

بيان

الأعذار المرخصة في الغيبة

اعلم أن المرخص في ذكر مساوئ الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به في دفع ذلك إثم الغيبة ، وهي ستة أمور :

(١) الحجرات : ١٢

الاول : التظلم فإن من ذكر قاضيا بالظلم ، والخيانة ، وأخذ الرشوة كان مغتابا عاصيا إن لم يكن مظلوما . أما المظلوم من جهة القاضى فله أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم . إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا به . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا » وقال عليه السلام ^(٢) « مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ » وقال عليه السلام ^(٣) « لِي الْوَاجِدُ يَحِلُّ عُقُوبَتَهُ وَعَرَضُهُ »

الثانى : الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصى إلى منهج الصلاح كما روى أن عمر رضى الله عنه مر على عثمان وقيل على طلحة رضى الله عنه ، فسلم عليه ، فلم يرد السلام . فذهب إلى أبى بكر رضى الله عنه ، فذكر له ذلك فجاء أبو بكر إليه ليصلح ذلك ، ولم يكن ذلك غيبة عندهم وكذلك لما بلغ عمر رضى الله عنه ، أن أبا جندل قد عاقر الحمر بالشام . كتب إليه ، بسم الله الرحمن الرحيم (حَمْدُ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ، غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ^(٤)) الآية فتاب . ولم ير ذلك عمر ممن أبلغه غيبة ، إذ كان قصده أن ينكر عليه ذلك ، فينفعه نصحه ما لا ينفعه نصح غيره . وإنما إباحة هذا بالقصد الصحيح . فإن لم يكن ذلك هو المقصود كان حراما

الثالث : الاستفتاء ، كما يقول للمفتى ، ظلمنى أبى ، أو زوجتى ، أو أخى ، فكيف طرقتى فى الخلاص . والأسلم التعريض ، بأن يقول ، ما قولك فى رجل ظلمه أبوه ، أو أخوه ، أو زوجته . ولكن التعيين مباح بهذا القدر ، لما روى عن هند بنت عتبة ، أنها قالت ^(٥) للنبي صلى الله عليه وسلم ، إن أبا سفيان رجل شحيح ، لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى ، أفاخذ من غير علمه ؟ فقال « خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدُكِ بِالْمَعْرُوفِ » فذكرت الشح ، والظلم لها وتولدها ، ولم يزجرها صلى الله عليه وسلم إذ كان قصدها الاستفتاء

الرابع . تحذير المسلم من الشر ، فإذا رأيت فقيها يتردد إلى مبتدع أو فاسق ، وخفت أن تتعدى إليه بدعته وفسقه ، فلك أن تكشف له بدعته وفسقه ، مهما كان الباعث لك

(١) حديث لصاحب الحق مقال متفق عليه من حديث أبى هريرة

(٢) حديث مطل الغنى ظلم متفق عليه من حديث أبى هريرة

(٣) حديث لى الواجد يحل عرضه وعقوبته أبوداود والنسائى وابن ماجه من حديث الشريد باسناد صحيح

(٤) حديث ان هند قالت ان أبا سفيان رجل شحيح متفق عليه من حديث عائشة

(٥) غافر : ١ و ٣

الخوف عليه من سرية الباطن والحق لا يبره . وبالله مواعيد المروءة . أول الخلد
هو الباعث ، ويلبس الشيطان ذلك بإظهار الشفقة على الخلق . وكذلك من اشترى
مملوكا ، وقد عرفت الملوكة بالسرية أو بالنسق ، أو بغيب آخر فذاك أن تذكر
ذلك ، فإن في سكونك ضرر المشتري ، وفي ذكرك ضرر البعد ، والمشتري أولى
بمراعاة جانبه . وكذلك المذكي إذا سئل عن الشاهد ، وله الطعن فيه إن علم مطعنا
وكذلك المستشار في التزويج ، وإبداع الأمانة ، له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصيح
للمستشير ، لا على قصد الوبيعة . فإن علم أنه يترك التزويج بمجرد قوله لا يصلح لك ، فهو
الواجب ، وفيه الكفاية . وإن علم أنه لا يزوج إلا بالتصريح بعبه ، فإنه أن يصرح به .
إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أُرْعَوْنَ عَنْ ذِكْرِ الْفَاجِرِ أَمْتِكُوهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ
النَّاسُ أَذْكُرُوهُ بِمَا فِيهِ حَتَّى يَحْذَرَهُ النَّاسُ » وكانوا يقولون ، ثلاثة لا غيبة لهم ، الإمام
الجائر ، والمبتدع ، والمجاهر بفسقه

الخامس . أن يكون الإنسان معروفا باتباع يعرب عن عبه ، كالأعرج ، والأعمش ،
فلا إثم على من يقول ، روى أبو الزناد عن الأعرج ، وسلمان عن الأعمش ، وما يجرم
مجرأه . فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف ، ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه
لو علمه ، بعد أن قد صار مشهورا به . نعم إن وجد عنه معدلا ، وأمكنه التعريف بعبارة
أخرى ، فهو أولى . ولذلك يقال للأعمى البصير ، عدولا عن اسم النقص

السادس . أن يكون مجاهرا بالنسق ، كالخنث ، وصاحب الماخور ، والمجاهر بشرب
الخمر ، ومصادرة الناس ، وكان ممن يتظاهره ، بحيث لا يستنكف من أن يذكر له ،
ولا يكره أن يذكر به . فإذا ذكرت فيه ما يتظاهره ، فلا إثم عليك . قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ^(٢) « مَنْ أَلْقَى جِلْبَابَ الْحَيَاءِ عَنْ وَجْهِهِ فَلَا غِيْبَةَ لَهُ » وقال عمر رضي الله عنه

(١) حديث أترعون عن ذكر الفاجر اهكوه متى يعرفه الناس اذكروه بما فيه يحذره الناس الطبراني وابن حبان
في الضعفاء وابن عدي من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده دون قوله حتى يعرفه الناس ورواه
بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا في السمعت

(٢) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له ابن عدي وأبو الشيخ في كتاب ثواب الاعمال من حديث
أنس بسند ضعيف وقد تقدم

ليس لهاجر حرمة . وأراد به ائجهامر بنفسقه دون المستتر . إذ المستتر . لابد من مراعاة
 حرمة . وقال الصلت بن طريف ، قلت للحسن ، الرجل الفاسق المعلن بفجوره ، ذكرى له
 بما فيه غيبة له ؟ قال لا ولا كرامة . وقال الحسن . ثلاثة لأغية لهم صاحب الهوى ، والفاسق
 المعلن بنفسقه ، والإمام الجائر . فهؤلاء الثلاثة يجمعهم أنهم يتظاهرون به ، وربما يتفخرون به
 فكيف يكرهون ذلك ، وهم يقصدون إظهاره . نعم لو ذكره بغير ما يتظاهر به إثم
 وقال عوف ، دخلت على ابن سيرين ، فتناولت عنده الحجاج . فقال ، إن الله حكم عدل
 ينتقم للحجاج ممن اغتابه ، كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه . وإنك إذا لقيت الله تعالى غدا ،
 كان أصغر ذنب أصبته ، أشد عليك من أعظم ذنب أصابه الحجاج

بيان

كفارة الغيبة

اعلم أن الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ، ويتأسف على ما فعله ، ليخرج به من
 حق الله سبحانه . ثم يستحل المغتاب ، ليحله ، فيخرج من مظلمته . وينبغي أن يستحله
 وهو حزين ، متأسف ، نادم على فعله إذ المرائى قد يستحل ليظهر من نفسه الورع ، وفي
 الباطن لا يكون نادما ، فيكون قد قارف معصية أخرى . وقال الحسن ، يكفيه الاستغفار
 دون الاستحلال . وربما استدل في ذلك بما روى أنس بن مالك قال ، قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ^(١) « كَفَّارَةُ مَنْ اغْتَابَ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ » وقال مجاهد ، كفارة أكلك لحم
 أخيك أن تثنى عليه ، وتدعوه بخير

وسئل عطاء بن أبي رباح عن التوبة من الغيبة ، قال أن تمشي إلى صاحبك فتقول له ، كذبت
 فيما قلت ، وظلمتك ، وأسأت . فإن شئت أخذت بحقك ، وإن شئت عفوت . وهذا هو الأصح
 وقول القائل ، البرض لا عوض له ، فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال ، كلام
 ضعيف ، إذ قد وجب في العرض حد القذف ، وتثبت المطالبة به

(١) حديث كفارة من اغتابه أن تستغفر له ابن أبي الدنيا في الصمت والحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث

أنس بسند ضعيف

بل في الحديث الصحيح ، ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال ^(١) « مَنْ كَانَتْ لِأَخِيهِ عِنْدَهُ مَطَاةٌ فِي عَرْضٍ أَوْ مَالٌ فَلْيَسْتَحْلِلْهَا مِنْهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَيْسَ هُنَاكَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ إِلَّا يُؤْخَذُ مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَبْتَاتِ صَاحِبِهِ فَزِيدَتْ عَلَى سَبْتَانِهِ » وقالت عائشة رضي الله عنها لامرأة قالت لأخركم إنها طوييلة الذيل ، قد اغتبتها فاستحلها

فإذا لا بد من الاستحلال إن قدر عليه ، فإن كان غائبا أو ميتا ، فينبغي أن يكثره الاستغفار والدعاء ، ويكثر من الحسنات

فإن قلت : فالتحليل هل يجب ؟ فأقول لا لأنه تبرع ، والتبرع فضل وليس بواجب ولكنه مستحسن . وسبيل المعتذر ، أن يبالغ في الثناء عليه ، والنودد إليه ، ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه فإن لم يطيب قلبه ، كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له ، يقابل بها سيئة الغيبة في القيامة وكان بعض السلف لا يحلل . قال سعيد بن المسيب ، لأحطل من ظلمي . وقال ابن سيرين إنى لم أحرمها عليه فأحلها له إن الله حرم الغيبة عليه ، وما كنت لأخلل ما حرم الله أبدا . فإن قلت : فما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « يَنْبَغِي أَنْ يَسْتَحْلِلَهَا » وتحليل ما حرمه الله تعالى غير ممكن

فقول : المراد به العفو عن المظلمة ، لأن ينقلب الحرام حلالا . وما قاله ابن سيرين ، حسن في التحليل قبل الغيبة فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة . فإن قلت : فما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَيَعْجَزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمْضَمٍ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ تَصَدَّقْتُ بِعَرَضِي عَلَى النَّاسِ » فكيف يتصدق بالعرض ؟ ومن تصدق به فهل يباح تناوله ؟ فأب : كان لا تنفذ صدقته ، فما معنى الحث عليه

(١) حديث من كانت له عند أخيه مظلمة من عرض أو مال فليستحللها - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة .
(٢) حديث أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضَمْضَمٍ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي تَصَدَّقْتُ بِعَرَضِي عَلَى النَّاسِ
البرار وابن السني في اليوم والليلة والعقيلي في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف وذكره ابن عبد البر من حديث ثابت مرسلا عند ذكر أبي ضَمْضَمٍ فِي الصَّحَابَةِ قُلْتُ وَأَنَا هُوَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَهُ كَأَبِي الْبَرَارِ وَالْعَقِيلِ .

فنتول معناه أنى لا أطلب مظامة في القيامة منه ، ولا أخابه . وإلا فلا تصير الغيبة حلالا به ، ولا تسقط المظامة عنه ، لأنه عفو قبل الوجوب . إلا أنه وعد ، وله العزم على الوفاء بأن لا يخاصم ، فإن رجع وخاصم ، كان القياس كسائر الحقوق أزاله ذلك . بل صرح النقهاء أن من أباح القذف ، لم يسقط حقه من حد التاذف . ومظامة الآخرة مثل مظامة الدنيا وعلى الجملة فاعفو أفضل . قال الحسن ، إذا جثت الأمم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة ، نودوا ليقم من كان له أجر على الله . فلا يقوم إلا السافون عن الناس في الدنيا .

وقد قال الله تعالى (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(١)) فقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « يَا جِبْرِيلُ مَا هَذَا الْعَفْوُ ؟ » فقال ، إن الله تعالى يأمرك أن تعفو عن ظالمك ، وتصل من قطعك ، وتعطي من حرمك . وروى عن الحسن ، أن رجلا قال له إن فلانا قد اغتابك . فبعث إليه رطبا على طبق ، وقال قد بلغني أنك أهديت إلى من حسناتك ، فأردت أن أ كافئك عليها . فاعذرني ، فإنى لا أقدر أن أ كافئك على التمام

الآفة السادسة عشرة

النميمة

قال الله تعالى (هَمَّازٍ مَشَاءٍ بَنِيمٍ ^(٣)) ثم قال (عُتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ^(٤)) قال عبد الله ابن المبارك . الزنيم ولد الزنا الذى لا يكتم الحديث . وأشار به إلى أن كل من لم يكتم الحديث ومشى بالنميمة ، دل على أنه ولد زنا ، استنباطا من قوله عز وجل (عُتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ) والزنيم هو الدعى . وقال تعالى (وَيَلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ^(٥)) قيل الهمزة النمام وقال تعالى (حَمَّالَةَ الْخَطَبِ ^(٦)) قيل إنها كانت غمامة ، حمالة للحديث . وقال تعالى (فَخَا تَنَاهَا فَلَمْ يُفْشِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ^(٧)) قيل كانت امرأة لوط تخبر بالضيغان ، وامرأة نوح تخبر أنه مجنون

(١) حديث نزول خذ العفو الآية فقال يا جبريل ما هذا فقال إن الله يأمرك أن تعفو عن ظالمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك تقدم في رياضة النفس

(١) الاعراف : ١٩٩ (٢) والقلم : ١١ و ١٣ (٣) الهمزة : ١ (٤) السد : ٤ (٥) التحريم : ١٠

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ » وفي حديث آخر « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَنَاتٌ » والفتات هو النمام . وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَحَبُّكُمْ إِلَى اللَّهِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا الْمُوْطَّئُونَ أَكْنَافًا الَّذِينَ يَأْتِفُونَ وَيُؤْتِفُونَ وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى اللَّهِ الْمَشَاوُنَ بِالنِّمِةِ الْمَفْرُقُونَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ الْمُلْتَمِسُونَ لِلْبِرِّ آءِ الْعَثَرَاتِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشِرَارِكُمْ ؟ » قالوا بلى . قال « الْمَشَاوُنَ بِالنِّمِةِ الْمُفْسِدُونَ بَيْنَ الْأَحِبَّةِ الْبَاغُونَ لِلْبِرِّ آءِ الْعَيْبِ » وقال أبو ذر ، ^(٤) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ أَشَاعَ عَلَى مُسْلِمٍ كَلِمَةً لَيْشِينَهُ بِهَا بَذِيَ حَقُّ شَانِهِ اللَّهُ بِهَا فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال أبو الدرداء ^(٥) ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَيْمًا رَجُلٌ أَشَاعَ عَلَى رَجُلٍ كَلِمَةً وَهُوَ مِنْهَا بَرِيٌّ لَيْشِينَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُذِيْبَهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ » وقال أبو هريرة ، ^(٦) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ شَهِدَ عَلَى مُسْلِمٍ بِشَهَادَةٍ لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » ويقال إن ثلث عذاب القبر من الهميمة وعن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٧) « إِنَّ اللَّهَ لَمَّا خَلَقَ الْجَنَّةَ قَالَ لَهَا تَكَلَّمِي فَقَالَتْ سَعِدْتُ مَنْ دَخَلَنِي فَقَالَ الْجَبَّارُ جَلَّ جَلَالُهُ وَعَزَّتِي وَجَلَالِي لَا يَسْكُنُ فِيكَ ثَمَانِيَةٌ نَفَرٍ مِنَ النَّاسِ لَا يَسْكُنُكَ مُدٌّ مِنْ خَمْرِ وَلَا مُصِرٌّ عَلَى الزُّنَا وَلَا قَتَاتٌ وَهُوَ النَّمَامُ

(١) حديث لا يدخل الجنة نمام وفي حديث آخر فئات متفق عليه من حديث حذيفة وقد تقدم

(٢) حديث أبي هريرة وأحبكم إلى الله أحسنكم أخلاقا الموطئون أكنافا الطبراني في الأوسط والصغير وتقدم في آداب الصحبة

(٣) حديث ألا أخبركم بشراركم قالوا بلى قال المشاؤون بالنميمة الحديث أحمد من حديث أبي مالك الأشعري وقد تقدم

(٤) حديث أبي ذر من أشاع على مسلم كلمة ليشينه بها بغير حق شأنه الله بها في النار يوم القيامة ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني في مكارم الأخلاق وفيه عبد الله بن ميمون فإن يكن القداح فهو متروك الحديث (٥) حديث أبي الدرداء أيمًا رجل أشاع على رجل كلمة هو منها برى ليشينه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يذيه بها يوم القيامة في النار ابن أبي الدنيا موقفا على أبي الدرداء ورواه الطبراني بلفظ آخر مرفوعا من حديثه وقد تقدم

(٦) حديث أبي هريرة من شهد على مسلم شهادة ليس لها أهل فليتبوأ مقعده من النار أحمد وابن أبي الدنيا وفي رواية أحمد رجل لم يسم أسقطه ابن أبي الدنيا من الأسناد

(٧) حديث ابن عمر أن الله للمخلق الجنة قال لها تكلمي قالت سعد من دخلني قال الجبار وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية فذكر منها ولافتات وهو النمام لم أجده هكذا بتمامه ولا أحمد لا يدخل الجنة

وَلَا دَيْوُثٌ وَلَا شُرَاطِيٌّ وَلَا تُخَنَّثُ وَلَا قَاطِعٌ رَحِيمٌ وَلَا الَّذِي يَقُولُ عَلَى عَهْدِ اللَّهِ إِنْ لَمْ أَفْعَلْ كَذَا وَكَذَا ثُمَّ لَمْ يَفِ بِهِ »

وروى كعب الأحبار ، أن بني إسرائيل أصابهم قحط ، فاستسقى موسى عليه السلام مرات فاستقوا . فأوحى الله تعالى إليه ، إني لا أستجيب لك ولمن معك وفيكم نعام ، قد أصر على النعمة . فقال موسى ، يارب من هو ؟ دلى عليه حتى أخرجه من بيننا . قال يا موسى ، أنها كم عن النعمة وأكون ناعما ! فتأبوا جميعا ، فسقوا . ويقال اتبع رجل حكيم سبعمائة فرسخ في سبع كلمات . فلما قدم عليه ، قال إني جئت لك للذي آتاك الله تعالى من العلم ، أخبرني عن السماء وما أثقل منها ؟ وعن الأرض وما أوسع منها ؟ وعن الصخر وما أقسى منه ؟ وعن النار وما أحر منها ؟ وعن الزمهرير وما أبرد منه ؟ وعن البحر وما أغنى منه ؟ وعن اليتيم وما أذل منه ؟ فقال له الحكيم ، البهتان على البريء أثقل من السموات ، والحق أوسع من الأرض ؟ والقلب القانع أغنى من البحر ، والحرص والحسد أحر من النار ، والحاجة إلى القريب إذا لم تنجح أبرد من الزمهرير ، وقلب الكافر أقسى من الحجر ، والتمام إذا بان أمره أذل من اليتيم

بيان

حد النعمة وما يجب في ردها

اعلم أن اسم النعمة إنما يطلق في الأكثر على من يتم قول الغير إلى المقول فيه ، كما تقول فلان كان يتكلم فيك بكذا وكذا . وليست النعمة مختصة به . بل حدها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المقول عنه ، أو المقول إليه ، أو كرهه ثالث . وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة ، أو بالرمز ، أو بالأيماء . وسواء كان المنقول من الأعمال ، أو من الأقوال وسواء كان ذلك عيبا ونقصا في المنقول عنه ، أو لم يكن . بل حقيقة النعمة إفشاء السر ،

ناب لواليد وذي يوث والنسائي من حديث عبد الله بن عمر ولا يدخل الجنة ثمان ولا ثمانين ولا مائة من حديث حذيفة لا يدخل الجنة قتات ولها من حديث جابر بن عبد الله لا يدخل الجنة قاطع وذكر صاحب الردوس من حديث ابن عباس لما خلق الله الجنة قال لها تكلمي تري قريبت فقالت بلوبي لمن دخلني ورضي عنه الهى فقال الله عز وجل لا سكنك غث ولا ناعمة

وهتك الستر عما يكره كشمه . بل كل ما رآه الإنسان من أحوال الناس مما يكره ، فينبغي أن يسكت عنه ، إلا ما في حكايته فائدة لمسلم ، أو دفع لمعصية ، كما إذا رأى من يتناول مال غيره ، فعليه أن يشهد به ، مراعاة لحق المشهود له . فأما إذا رآه يخفي مالا لنفسه ، فذكره فهو نعمة ، وإفشاء للسر فإن كان ما يتم به نقصا و عيبا في المحكي عنه ، كان مدمج بين النعمة والنميمة فالباعث على النميمة أما إرادة السوء للمحكي عنه ، أو إظهار الحب للمحكي له ، أو التفرج بالحديث والخوض في الفضول والباطل

وكل من حملت إليه النميمة ، وقيل له إن فلانا قال فيك كذا ، أو فعل في حقك كذا أو هو يدبر في إفساد أمرك ، أو في ممالأة عدوك ، أو تقبيح حالك ، أو ما يجري مجراه ، فعليه ستة أمور الأول . أن لا يصدقه لأن النمام فاسق ، وهو مردود الشهادة ، قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِجَالَةٍ ^(١))

الثاني . أن ينهأ عن ذلك ، وينصح له ، ويقبح عليه فعله . قال الله تعالى (وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ ^(٢))

الثالث . أن يبغضه في الله تعالى ، فإنه يبغض عند الله تعالى ، ويجب بغض من يبغضه الله تعالى الرابع . أن لا تظن بأخيك الغائب السوء لقول الله تعالى (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ^(٣))

الخامس . أن لا يحملك ما حكى لك على التجسس والبحث لتحقيق اتباعا لقوله تعالى (وَلَا تَجَسَّسُوا ^(٤))

السادس . أن لا ترضى لنفسك ما نهيت النمام عنه ، ولا تحكي نيمة ، فتقول فلان قد حكى لي كذا وكذا ، فتكون به نماما ومغتابا ، وقد تكون قد أتيت ماعنه نهيت

وقد روى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ، أنه دخل عليه رجل ، فذكر له عن رجل شيئا . فقال له عمر ، إن شئت نظرنا في أمرك ، فإن كنت كاذبا فانت من أهل هذه الآية (إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ^(٥)) وإن كنت صادقا فانت من أهل هذه الآية (هَمَّازٍ مَّشَاءٍ بَنِيمٍ ^(٦)) وإن شئت عفونا عنك . فقال العفوي أمير المؤمنين لا أعود إليه أبدا

(١) الحجرات : ٦ (٢) لقمان : ١٧ (٣) الحجرات : ١٢ (٤) الحجرات : ٦ (٥) القلم : ١١

وذكر أن حكيمًا من الحكماء زاره بعض إخوانه ، فأخبره بخبر عن بعض أصدقائه . فقال له الحكيم ، قد أبطأت في الزيارة ، وأتيت بثلاث جنائيات . بغضت أخي إلى ، وشغلت قلبي الفارغ ، وآهمت نفسك الأمانة . وروى أن سليمان بن عبد الملك ، كان جالساً وعنده الزهرى ، فجاءه رجل ، فقال له سليمان ، بلغني إنك وقعت في وقلت كذا وكذا ، فقال الرجل ما فعلت ولا قلت . فقال سليمان ، إن الذي أخبرني صادق . فقال له الزهرى ، لا يكون النمام صادقاً . فقال سليمان صدقت . ثم قال للرجل اذهب بسلام

وقال الحسن . من نم اليك ، نم عليك . وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغي أن يبغض ، ولا يوثق بقوله ، ولا بصداقته . وكيف لا يبغض وهو لا ينفك عن الكذب والغيبة ، والنذر والخيانة ، والنيل والحسد والنفاق ، والإفساد بين الناس والخديعة . وهو ممن يسعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض

وقال تعالى (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ^(١)) والتمام منهم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لِشَرِّهِ » والتمام منهم . وقال ^(٣) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ » قيل وما القاطع . قال « قَاطِعٌ بَيْنَ النَّاسِ » وهو النمام ، وقيل قاطع الرحم

وروى عن علي رضي الله عنه ، أن رجلاً سعى إليه برجل ، فقال يا هذا ، نحن نسأل عما قلت ، فإن كنت صادقاً مقتناً ، وإن كنت كاذباً عاقبناك ، وإن شئت أن نقتلك أقتلاك . فقال أقتلني يا أمير المؤمنين . وقيل لمحمد بن كعب القرظي ، أي خصال المؤمن أوضع له ؟ فقال كثرة الكلام ، وإفشاء السر ، وقبول قول كل أحد . وقال رجل لعبد الله بن عامر ، وكان أميراً بلغني أن فلاناً أعلم الأمير أني ذكرت بسوء . قال قد كان ذلك . قل فأخبرني بما قال لك . حتى أظهر كذبه عندك . قال ما أحب أن أشتم نفسي بلساني ، وحسبي أني لم أصدقته فيما قال ، ولا أقطع عنك الوصال

(١) حديث أن من شر الناس من اتقاه الناس لشربه : متفق عليه من حديث عائشة نحوه

(٢) حديث لا يدخل الجنة قاطع : متفق عليه من حديث جابر بن مطعم

(١) الشورى : ٤٢

وذكرت السعاية عند بعض الصالحين فقال ، ما ظنكم بقوم يحمّد الصدق من كل طائفة من الناس إلا منهم ؟ وتأل مصعب بن الزبير ، نحن نرى أن قبول السعاية شر من السعاية ، لأن السعاية دلالة ، والقبول إجازة ، وليس من دل على شيء فأخبر به ، كمن قبله وأجاز به ، فاتقوا الساعي ، فلو كان صادقاً في قوله لكان لثيماً في صدقه حيث لم يحفظ الحرمة ، ولم يستر العورة

والسعاية هي النيمة ، إلا أنها إذا كانت إلى من يخاف جانبه سميت سعاية . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « السَّاعِي بِالنَّاسِ إِلَى النَّاسِ كَغَيْرِ رِشْدَةٍ » يعني ليس بولد حلال ودخل رجل على سليمان بن عبد الملك ، فاستأذنه في الكلام ، وقال إني مكلمك يا أمير المؤمنين بكلام ، فاحتمله وإن كرهته ، فإن وراءه ما تحب إن قبلته . فقال قل . فقال يا أمير المؤمنين ، إنه قد اكتنفك رجال ابتاعوا دنياك بدينهم ، ورضاك بسخط ربهم ، خافوك في الله ، ولم يخافوا الله فيك ، فلا تأمنهم على ما أتمنك الله عليه ، ولا تصخ إليهم فيما استحفظك الله إليهم ، فإنهم لن يألوا في الأمة خسفاً ، وفي الأمانة تضییعاً ، والأعراض قطعاً وانها كما أعلی قريهم البني والنميمة ، وأجل وسائلهم الغيبة والوقیعة ، وأنت مسؤول عما أجرموا ، وليسوا المسؤولين عما أجرمت ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، فإن أعظم الناس غبناً من باع آخرته بدنيا غيره

وسعى رجل بزياد الأنجم ، إلى سليمان بن عبد الملك ، فجمع بينهما للموافقة . فأقبل زياد على الرجل وقال

فأنت امرؤ ما اتشنتك خالياً نختت وأما قلت قولاً بلا علم
فأنت من الأمر الذي كان يبتنا بمنزلة بين الخيانة والإثم

(١) حديث الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة: الحاكم من حديث أبي موسى من سعى بالناس فهو لغير رشدة أوفيه شيء منها وقال له أسانيد هذا أمثلها قلت فيه سهل بن عطية قال فيه ابن طاهر في التذكرة منكر الرواية قال - والحديث : لأصل له وقد ذكر ابن حبان في الثقات سهل بن عطية ورواه الطبراني بلفظ لا يسى على الناس الأولد بني والامن فيه عرق منه وزاد بين سهل وبين بلال ابن أبي بردة أبا الوليد القرشي

وقال رجل لعمر بن عبيد ، أن الأسوارى ما يزال يذكر في قصصه بشر . فقال له عمرو ، يا هذا ، ما رعيت حق مجالسة الرجل ، حيث نقلت إلينا حديثه . ولا أديت حق ، حين اعلمتني عن أخى ما أكره . ولكن أعلمه أن الموت بعننا والقبر بعننا والقيامة تبعننا ، والله تعالى يحكم بيننا وهو خير الحاكمين

ورفع بعض السعاة إلى صاحب بن عباد رقعة ، نبه فيها على مال يتيم يحمله على أخذه لكثرة وقوعه على ظهرها . السعاة قبيحة ، وإن كانت صحيحة . فإن كنت أجريتها مجرى النصيح ، فخرانك فيها أفضل من الرمح . ومعاذ الله أن تقبل مهتوكا في مستور . ولولا أنك في خفارة شيتك ، لقابلناك بما يقتضيه فعلك في مثلك . فتوق يا ملعون العيب ، فإن الله يعلم بالغيب . الميت رحمه الله ، واليتيم جبره الله ، والمال ثمره الله ، والساعي لعنه الله

وقال لقمان لابنه ، يا بني ، أوصيك بخلال ، إن تمسكت بهن لم تزل سيذا . أبسط خلقك للقريب والبعيد ، وأمسك جهلك عن الكريم والثلثم ، واحفظ إخوانك ، وصل أقاربك وآمنهم من قبول قول ساع ، أو سماع باع يريد فسادك ، ويروم خداعك وليكن إخوانك من إذا فارقهم وفارقوك لم تعبهم ولم يعيبوك .

وقال بعضهم : النيمة مبنية على الكذب والحسد والنفاق ، وهى أثافي الذل . وقال بعضهم لو صح ما نقله النمام إليك ، لكان هو المجترى ، ما لشم عليك ، والمنقول عنه أولى بحملك ، لأنه لم يقابلك بشتمك . وعلى الجملة ، فشر النمام عظيم ، ينبئ أن يتوقى . قال حماد ابن سامة : باع رجل عبدا ، وقال للمشتري : مافيه عيب إلا النيمة . قال قدر ضيت . فاشتراه فكش الغلام أياما ، ثم قال لزوجة مولاه ، إن سيدى لا يحبك ، وهو يريد أن يتسرى عليك فخذى موسى واحلقى من شعر قفاه عند نومه شعرات ، حتى أسحره عليها ، فيحبك . ثم قال للزوج ، إن امرأتك اتخذت خيلا ، وتريد أن تقتلك ، فتناوم لها حتى تعرف ذلك . فتناوم لها ، فجاءت المرأة بالموسى ، فظن أنها تريد قتله ، فقام إليها فقتلها ، فجاء أهل المرأة فقتلوا الزوج ، ووقع القتال بين القبيلتين . فنسأل الله حسن التوفيق

الآفة السابعة عشرة

كلام ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد منهما بكلام يوافقه

وقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين . وذلك عين النفاق . قال عمار بن ياسر ، ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ لِسَانَانِ مِنْ نَارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وقال أبو هريرة ، ^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ عِبَادِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَوُّ لَاءٍ بِحَدِيثٍ وَهَوُّ لَاءٍ بِحَدِيثٍ » وفي لفظ آخر « الَّذِي يَأْتِي هَوُّ لَاءٍ بِوَجْهِ وَهَوُّ لَاءٍ بِوَجْهِ »

وقال أبو هريرة : لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أمينا عند الله . وقال مالك بن دينار : قرأت في التوراة ، بطلت الأمانة ، والرجل مع صاحبه بشتين مختلفتين ، يهلك الله تعالى يوم القيامة كل شفتين مختلفتين . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَبْغَضُ خَلِيقَةِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْكَذَّابُونَ وَالْمُسْكِبُونَ وَالَّذِينَ يُكْثِرُونَ الْبَغْضَاءَ لِإِخْوَانِهِمْ فِي صُدُورِهِمْ فَإِذَا لَقَوْهُمْ تَمَلَّقُوا لَهُمْ وَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَانُوا بُطَاءً وَإِذَا دُعُوا إِلَى الشَّيْطَانِ وَأَمْرِهِ كَانُوا سِرَاعًا » . وقال ابن مسعود ، لا يكون أحدكم إمامة . قالوا وما الإمامة ؟ قال الذي يجري مع كل ربح . واتفقوا على أن ملاقة الإثنين بوجهين نفاق ، وللنفاق علامات كثيرة ، وهذه من جملتها وقد روى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات فلم يصل عليه حذيفة . فقال له عمر ، يموت رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم تصل عليه فقال يا أمير المؤمنين ، إنه منهم . فقال نشدتك الله أنا منهم أم لا ؟ قال اللهم لا ، ولا أو من منها أحدا بعدك

(الآفة السابعة عشرة كلام ذي اللسانين)

(١) حديث عمار بن ياسر من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة : البخاري في كتاب الادب

المفرد وأبو داود بسند حسن

(٢) حديث أبي هريرة تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين - الحديث : متفق عليه بلفظ تجد

من شر الناس لفظ البخاري وهو عند ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف

(٣) حديث أبغض خلق الله إلى الله يوم القيامة الكذابون والمنكبرون والذين يكثر البغضاء لإخوانهم

في صدورهم فإذا لقوهم تملقوا لهم - الحديث : لم أقف له على أصل

فإن قلت : بماذا يصير الرجل ذا لسانين ؟ وما حد ذلك ؟

فأقول . إذا دخل على متعادين ، وجامل كل واحد منهما ، وكان صادقا فيه ، لم يكن منافئا ، ولا ذا لسانين . فإن الواحد قد يصادق متعادين . ولكن صداقة ضعيفة ، لا تنتهي إلى حد الأخوة . إذ لو تحققت الصداقة ، لاقتضت معاداة الأعداء ، كما ذكرنا في كتاب آداب الصحبة والأخوة . نعم لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر ، فهو ذو لسانين وهو شر من النميمة ، إذ يصير نماما بأن ينقل من أحد الجانبين فقط . فإذا نقل من الجانبين فهو شر من النمام . وإن لم ينقل كلاما ، ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعادة مع صاحبه ، فهذا ذو لسانين . وكذلك إذا وعد كل واحد منهما بأن ينصره ، وكذلك إذا أثنى على كل واحد منهما في معاداته . وكذلك إذا أثنى على أحدهما ، وكان إذا خرج من عنده يذمه ، فهو ذو لسانين . بل ينبغي أن يسكت ، أو يثنى على الحق من المتعادين ، ويثنى عليه في غيبته ، وفي حضوره ، وبين يدي عدوه . قيل لابن عمر رضي الله عنهما ، ^(١) إنا ندخل على أمراءنا فنقول القول ، فإذا خرجنا قلنا غيره . فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا نفاق مهما كان مستغنيا عن الدخول على الأمير ، وعن الثناء عليه . فلو استغنى عن الدخول ، ولكن إذا دخل يخاف إن لم يثن ، فهو نفاق ، لأنه الذي أحوج نفسه إلى ذلك . فإن كان مستغنيا عن الدخول لو قنع بالقليل ، وترك المال والجاه فدخل لضرورة الجاه والغنى ، وأثنى ، فهو منافق . وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) «حُبُّ الْمَالِ وَالْجَاهِ يُنْبِتَانِ النَّفَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الْبَقْلَ» لأنه يحوج إلى الأمراء وإلى مراعاتهم ومراآتهم . فأما إذا ابتلى به لضرورة ، وخاف إن لم يثن ، فهو معذور فإن اتقاء الشر جائز قال أبو الدرداء رضي الله عنه ، إنا لنكشر في وجوه أقوام ،

(١) حديث قيل لابن عمر إنا ندخل على أمراءنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره قال كنا نعد ذلك نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الطبراني من طرق

(٢) حديث حب الجاه والمال ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف إلا أنه قال حب الغناء وقال الشعب مكان البقل

وإن قالوا بالتلعنهم وقالت عائشة رضي الله عنها ، ^(١) استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « ائذنوا له فبئس رجل العشيرة هو » ثم لما دخل ألان له القول . فلما خرج قلت يا رسول الله ، قلت فيه ما قلت ، ثم ألت له القول ! فقال « يا عائشة إن شر الناس الذي يُكرّم اتقاء شره » ولكن هذا ورد في الإقبال ، وفي الكشر والتبسم . فأما الثناء ، فهو كذب صراح ، ولا يجوز إلا لضرورة ، أو إكراه يباح الكذب بمناله ، كما ذكرناه في آفة الكذب بل لا يجوز الثناء ، ولا التصديق ، ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل فإن فعل ذلك ، فهو منافق . بل ينبغي أن ينكر ، فإن لم يقدر فبسكت بلسانه ، وينكر بقلبه

الآفة الثامنة عشرة

المدح

وهو منهي عنه في بعض المواضع . أما النعم ، فهو الغيبة والوقيعة ، وقد ذكرنا حكمها . والمدح يدخله ست آفات ، أربع في المادح ، واثنان في المدوح . فأما المادح : فالأولى . أنه قد يفرط ، فينتهي به إلى الكذب . قال خالد بن معدان من مدح إماما أو أحدا بما ليس فيه على رؤس الأشهاد ، بعثه الله يوم القيامة يتعثر بلسانه الثانية : أنه قد يدخله الرياء ، فإنه بالمدح مظهر للحب ، وقد لا يكون مضرا له ، ولا معتقدا لجميع ما يقوله : فيصير به مرأيا منافقا .

الثالثة : إنه قد يقول ما لا يتحققه ، ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه . روى ^(٢) أن رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له عليه السلام « وَيْحَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ لَوْ سَمِعَهَا مَا أَفْلَحَ » ثم قال « إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ لَا يَدُّ مَا دَخَا أَخَاهُ فَلْيُثْلُ أَحْسَبُ فَلَانًا وَلَا أَزَكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا حَسِبُهُ اللَّهُ إِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ »

(١) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فبئس رجل العشيرة

المدح : وفيه أن شر الناس الذي يكرّم اتقاء لشره . منق من نسخة في الآفة التي قبلها

(الآفة الثامنة عشرة المدح)

(٢) حديث أن رجلا مدح رجلا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وَيْحَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ

منق عليه من حديث أبي بكر بنحوه وهو في الصمت لابن أبي الدنيا بلفظه الصنف

وهذه الآفة تنطرق إلى المدح بالأوصاف المطلقة ، التي نعرف بالأدلة ، كقوله إنه متق وورع ، وزاهد ، وخير ، وما يجرى شبراه . فأما إذا قال رأيته يصلي بالليل ، ويتصدق ، ويحج ، فهذه أمور مستيقنة . ومن ذلك قوله إنه عدل ، رضا ، فإن ذلك خفي ، فلا ينبغي أن يجزم القول فيه . إلا بعد خبرة باطنة . سمع عمر رضي الله عنه رجلا يثنى على رجل ، فقال أسأفت معه ؟ قال لا . قال . أخالطته في المباينة والمعاملة ؟ قال لا . قال : فأنت جاره صباحه ومساءه ؟ قال لا . فقال : والله الذي لا إله إلا هو لا أراك تعرفه

الرابعة : أنه قد يفرح المدوح وهو ظالم أو فاسق ، وذلك غير جائز . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ اللَّهَ تَعَالَى يَغْضَبُ إِذَا مَدِّحَ الْفَاسِقُ » وقال الحسن . من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحب أن يعصى الله تعالى في أرضه . والظالم الفاسق ينبغي أن يذم لينقم ، ولا يمدح ليفرح . وأما المدوح فيضره من وجهين :

أحدهما . أنه يحدث فيه كبرا وإعجابا ، وهما مهلكان . قال الحسن رضي الله عنه . كان عمر رضي الله عنه جالسا ومعه الدرة ، والناس حوله ، إذ أقبل الجارود بن المنذر ، فقال رجل هذا سيد ريعة . فسمعها عمر ومن حوله ، وسمعها الجارود . فلما دنا منه ، خفقه بالدرة . فقال مالي ولك يا أمير المؤمنين ؟ قال مالي ولك أما لقد سمعتها ؟ قال سمعتها . قال خشيت أن يخالط قلبك منها شيء ، فأحييت أن أطأ طيء منك .

الثاني : هو أنه إذا أثنى عليه بالخير فرح به وقر ، ورضي عن نفسه . ومن أعجب بنفسه قل تشمره . وإنما يتشمر للعمل من يرى نفسه مقصراً . فأما إذا انطلقت الألسن بالثناء عليه ، ظن أنه قد أدرك . ولهذا قال عليه السلام « قَطَعْتَ عُقُقَ صَاحِبِكَ لَوْ سَمِعَهَا مَا أَفْلَحَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا مَدَحْتَ أَخَاكَ فِي وَجْهِهِ فَكَأَنَّمَا أَمْرُتَ عَلَى حَلْقِهِ مُوسَى وَمِيزَانًا » وقال أيضا لمن مدح رجلا ^(٣) « عَقَرْتَ الرَّجُلَ عَقَرَكَ اللَّهُ »

(١) حديث أن الله يغضب إذا مدح الفاسق : ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب من حديث أنس وفيه

أبو خلف خادم أنس ضعيف ورواه أبو يعلى الموصلي وابن عدي بلفظ إذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز العرش قال الذهبي في الميزان منكر وقد تقدم في آداب الكسب

(٢) حديث إذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمرت على حلقه موسى وميزان : ابن المبارك في الزهد والرقائق

من رواية يحيى بن جابر مرسلا

(٣) حديث عقرت الرجل عقرك الله : قاله لمن مدح رجلا لم أجده أصلا

وقال مطرف، ما سمعت قط ثناء ولا مدحة إلا تصاغرت إلى نفسي . وقال زياد بن أبي مسلم،
ليس أحد يسمع ثناء عليه أو مدحة ، إلا تراءى له الشيطان . ولكن المؤمن يراجع .
فقال ابن المبارك، لقد صدق كلاهما . أما ما ذكره زياد، فذلك قلب العوام . وأما ما ذكره مطرف،
فذلك قلب الخواص . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَوْ مَشَى رَجُلٌ إِلَى رَجُلٍ يَسْكُنُ
مُرْهَفٍ كَانَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يُشَى عَلَيْهِ فِي وَجْهِهِ » وقال عمر رضي الله عنه : المدح هو
الذبح . وذلك لأن المذبح هو الذي يفتقر عن العمل . والمدح يوجب الفتور . أو لأن
المدح يورث العجب والكبر ، وهما مهلكان كالذبح ، فلذلك شبهه به .

فإن سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والمدوح ، لم يكن به بأس . بل ربما كان
مندوباً إليه ولذلك أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحابة فقال ^(٢) « لَوْ وُزِنَ
إِيمَانُ أَبِي بَكْرٍ بِإِيمَانِ الْعَالَمِ لَرَجَحَ » وقال في عمر ^(٣) « لَوْ لَمْ أُبْعَثْ لَبُعِثْتُ يَا عُمَرُ »
وأى ثناء يزيد على هذا ؟ ولكنه صلى الله عليه وسلم قال عن صدق وبسيرة وكان راضياً
الله عنهم أجل رتبة من أن يورثهم ذلك كبراً وعجباً وفتوراً . بل مدح الرجل نفسه قبيح
لما فيه من الكبر والتفاخر . إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَنَا سَيِّدُ آدَمَ وَلَا فَخْرَ »
أى لست أقول هذا تفاخراً ، كما يقصده الناس بالثناء على أنفسهم . وذلك لأن افتخاره
صلى الله عليه وسلم كان بالله ، وبالقرب من الله ، لا بولد آدم وتقدمه عليهم . كأن
المقبول عند الملك قبولاً عظيماً إنما يفتخر بقبوله إياه ، وبه يفرح . لا بتقدمه على بعض رعاياه
وبتفصيل هذه الآفات تقدر على الجمع بين ذم المدح وبين الحث عليه . قال صلى الله
عليه وسلم ^(٥) « وَجِبَتْ » لما أثنوا على بعض الموتى . وقال مجاهد إن لبنى آدم جلساء

(١) حديث لومنى رجل يسكن مرهف كان خير له من أن يشى عليه في وجهه : لم أجده أبداً

(٢) حديث لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين لرجح : تقدم في العلم

(٣) حديث لولم أبعث لبعثت يا عمر : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنى هريرة وهو منكر

والمعروف حديث عتبة بن عامر لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب رواء الترمذى وحسنه

(٤) حديث أناسيد ولد آدم ولا فخر : الترمذى وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدرى والحاكم من حديث

جابر وقال صحيح الاسناد وله من حديث عبادة بن الصامت أناسيد الناس يوم القيامة ولا فخر

ولسلم من حديث أبي هريرة أناسيد ولد آدم يوم القيامة

(٥) حديث وجبت قاله لما أثنوا على بعض الموتى : متفق عليه من حديث أنس

من الملائكة ، فإذا ذكر الرجل المسلم أخاه المسلم بخير ، قالت للملائكة ولك بمثله . وإذا ذكره بسوء ، قالت الملائكة يا ابن آدم المستور عورتك أربع على نفسك ، واحمد الله الذي ستر عورتك . فهذه آفات المدح .

بيان

ما على المدوح

اعلم أن على المدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب ، وآفة الفتور ولا ينجو منه إلا بأن يعرف نفسه ، ويتأمل ما في خطر الخاتمة ، ودقائق الرياء ، وآفات الأعمال ، فإنه يعرف من نفسه ما لا يعرفه المادح . ولو انكشف له جميع أسرار ، وما يجري على خواطره ، لكف المادح عن مدحه

وعليه أن يظهر كراهة المدح بإذلال المادح . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « اَحْشُوا الثَّرَابَ فِي وُجُوهِ الْمَادِحِينَ » وقال سفيان بن عيينة ، لا يضر المدح من عرف نفسه . وأثنى على رجل من الصالحين : فقال اللهم إن هؤلاء لا يعرفوني ، وأنت تعرفني . وقال آخر لما أثنى عليه ، اللهم إن عبدك هذا تقرب إلى بمقتك ، وأنا أشهدك على مقتك . وقال على رضي الله عنه لما أثنى عليه ، اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيرا مما يظنون . وأثنى رجل على عمر رضي الله عنه ، فقال أتهلكني وتهلك نفسك ؟ وأثنى رجل على علي كرم الله وجهه في وجهه ، وكان قد بلغه أنه يقع فيه ، فقال أنا دون ما قلت ، وفوق ما في نفسك

الآفة التاسعة عشرة

الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام

لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ، ويرتبط بأمر الدين . فلا يقدر على تقويم اللفظ في أمور الدين إلا العلماء الفصحاء . فمن قصر في علم أو فصاحة ، لم يخل كلامه عن الزلل . لكن الله تعالى يعفو عنه لجهله . مثاله ما قال حذيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) حديث اَحْشُوا فِي وُجُوهِ الْمَادِحِينَ الثَّرَابَ: مسلم من حديث العداة .

(١) « لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتَ وَلَكِنْ لِيَقُلْ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتَ » وذلك لأن في العطف المطلق تشريكا وتسوية ، وهو على خلاف الاحترام وقال ابن عباس رضى الله عنهما ، (٢) جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يكلمه في بعض الأمر ، فقال ما شاء الله وشئت . فقال صلى الله عليه وسلم « اجعلنى لله عديلاً بل ما شاء الله وحده » وخطب رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ، فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غوى . فقال « قُلْ وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ غَوَى » فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ومن يعصهما ، لأنه تسوية وجمع

وكان ابراهيم يكره أن يقول الرجل أعوذ بالله وبك ، ويجوز أن يقول أعوذ بالله ثم بك وأن يقول لولا الله ثم فلان ، ولا يقول لولا الله وفلان . وكره بعضهم أن يقال ، اللهم اعتقنا من النار ، وكان يقول العتق يكون بعد الورود . وكانوا يستجيرون من النار ، ويتعوذون من النار وقال رجل : اللهم اجعلنى ممن تصيبه شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم ، فقال حذيفة « إن الله يغنى المؤمنين عن شفاعة محمد ، وتكون شفاعته للمذنبين من المسامين

وقال ابراهيم ، إذا قال الرجل للرجل يا حمار ، يا خنزير ، قبل له يوم القيامة ، حماراً بئى خلقته ، خنزيراً رأيتنى خلقته ؟ . وعن ابن عباس رضى الله عنها إن أحكم لي شرك حتى يشرك بكلمه ، فيقول لولاه لسرقنا الليلة

وقال عمر رضى الله عنه ، (٤) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْهَاكُمُ أَنْ تَخْلِفُوا بِآبَائِكُمْ مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَخْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ » قال عمر رضى الله عنه . فوالله ما حلفت بها منذ سمعتها . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « لَا تَسْمُوا الْعِنَبَ كَرَمًا

(الآفة التاسعة عشرة في الغفلة عن دقائق الخطأ)

(١) حديث حذيفة لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت - الحديث : أبو داود والنسائي في الكبرى بسند صحيح

(٢) حديث ابن عباس جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فكلمه في بعض الأمر فقال ما شاء الله وشئت فقال جعلنى لله عديلاً بل ما شاء الله وحده النسائي في الكبرى باسناد حسن وابن ماجه

(٣) حديث خطب رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى - الحديث : مسلم من حديث عدى بن حاتم

(٤) حديث عمران الله ينهاكم أن تخلفوا بأبائكم : متفق عليه

(٥) حديث لا تسموا العنب الكرم انما الكرم الرجل المسلم : متفق عليه من حديث أبى هريرة

إِنَّمَا الْكَرَمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ

• وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَلَا أُمِّي كُلُّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ وَلِيَقُلْ غُلَامِي وَجَارَتِي وَفَتَاتِي وَلَا يَقُولُ الْمَلُوكُ رَبِّي وَلَا رَبَّتِي وَلِيَقُلْ سَيِّدِي وَسَيِّدَتِي فَكُلُّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ وَالرَّبُّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا تَقُولُوا لِلْفَاسِقِ سَيِّدًا فَإِنَّهُ إِنْ يَكُنْ سَيِّدَكُمْ فَقَدْ أَسْخَطَكُمْ رَبَّكُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ قَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا »

فهذا وأمثاله مما يدخل في الكلام ، ولا يمكن حصره . ومن تأمل جميع ما أوردناه من آفات اللسان ، علم أنه إذا أطلق لسانه لم يسلم . وعند ذلك يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ صَمَتَ نَجَا » لأن هذه الآفات كلها مهالك ومعاطب ، وهي على طريق التكلم ، فإن سكوت سلم من الكل . وإن نطق وتكلم خاطر بنفسه : إلا أن يوافق لسان فصيح ، وعلم غزير ، وورع حافظ ؛ ومراقبة لازمة ، ويقلل من الكلام ، فعساه يسلم عند ذلك وهو مع جميع ذلك لا ينفك عن الخطر . فإن كنت لا تقدر على أن تكون ممن تكلم فغتم ، فكن ممن سكت فسلم ، فالسلامة إحدى الغنيمتين

الآفة العشرون

سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف وأنها قديمة أو محدثة ومن حقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن . إلا أن ذلك ثقل على النفوس ، والفضول خفيف على القلب . والعامي يفرح بالخوض في العلم . إذ الشيطان يخيل إليه أنك من العلماء وأهل الفضل ، ولا يزال يجب إليه ذلك : حتى يتكلم في العلم بما هو كافر ، وهو لا يدري

(١) حديث لا تقولوا للمنافق سيدنا - الحديث : أبو داود من حديث بريدة بسند صحيح

(٢) حديث من قال أنا بريء من الإسلام فإن كان صادقاً فهو كما قال - الحديث : النسائي وابن ماجه من حديث

بريدة بأسناد صحيح

(٣) حديث من صمت نجا : الترمذي وقد تقدم في أول آفات اللسان

(الآفة العشرون سؤال العوام عن صفات الله تعالى)

وكل كبيرة يرتكبها العاصي ، فهي أسلم له من أن يتكلم في العلم : لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته وإنما شأن العوام الاشتغال بالعبادات : والإيمان بما ورد به القرآن ، والتسليم لما جاء به الرسل من غير بحث . وسؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادات سوء أدب منهم : يستحقون به العقاب من الله عز وجل ، ويتعرضون لخطر الكفر . وهو كسؤال ساسة الدواب عن أسرار الملوك ، وهو موجب للمقوبة . وكل من سأل عن علم غامض ، ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم . فإنه بالإضافة إليه عاصي ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أُمِرْتُكُمْ بِهِ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ »

وقال أنس : ^(٢) سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ، فأكثروا عليه وأغضبوه فصعد المنبر وقال « نَسْأَلُونِي وَلَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِهِ » فقام إليه رجل ؛ فقال يا رسول الله من أنا ؟ فقال « أَبُوكَ حَذَافَةُ » فقام إليه شابان أخوان ، فقالا يا رسول الله ، من أبونا ؟ فقال « أَبُوكُمَا الَّذِي تُدْعِيَانِ إِلَيْهِ » ثم قام إليه رجل آخر ، فقال يا رسول الله ، أنا في الجنة أنا أم في النار ؟ فقال « لَا بَلْ فِي النَّارِ » فلما رأى الناس غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسكوا . فقام إليه عمر رضى الله عنه ، فقال رضينا بالله ربا ، وبالإسلام ديننا ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا . فقال « اجْلِسْ يَا عُمَرُ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنَّكَ مَا عَلِمْتَ مَلَوْقًا » وفي الحديث ، ^(٣) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القيل ، والقال ، وإضاعة المال ، وكثرة السؤال . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « يُوشِكُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقُولُوا قَدْ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَهَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا ذَلِكَ قَفُّوا (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ

(١) حديث ذروني ما ترككم فإنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما حتى أكثروا عليه وأغضبوه فصعد المنبر فقال

سألوني فلا تسألوني عن شيء ، إلا أنبأتكم به - الحديث : متفق عليه مقتصر على سؤال عبد الله

بن حذافة وفول عمرو ولمسلم من حديث أبي موسى فقام آخر فقال من أنا ؟ فقال أبوك سالم مولى شبة

(٣) حديث النهي عن قيل وقال وإضاعة المال وكثرة السؤال متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبه

(٤) حديث يوشك الناس يتساءلون بينهم حتى يقولوا قد خلق الله الخلق - الحديث : متفق عليه من حديث

أبي هريرة وقد تقسم

الله الصمد^(١)) حَتَّى تَخْتَبُوا السُّورَةَ ثُمَّ لِيَنْقُلْ أَحَدُكُمْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَلَيْسْتَ عِذَّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » وقال جابر^(٢) ، ما نزلت آية المتلاعنين إلا لكثرة السؤال وفي قصة موسى والخضر عليهما السلام ، تنبيه على المنع من السؤال قبل أوان استحقاقه إذ قال (فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا^(٣)) فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر ، وقال (لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا^(٤)) فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثا قال (هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ^(٥)) وفارقه فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات ، وهو من المثيرات للفتن ، فيجب دفعهم ومنعهم من ذلك . وخوضهم في حروف القرآن ، يضاهي حال من كتب الملك إليه كتابا ، ورسم له فيه أمورا ، فلم يشتغل بشيء منها ، وضع زمانه في أن قرطاس الكتاب عتيق أم حديث ، فاستحق بذلك العقوبة لا محالة . فكذلك تضييع العامي حدود القرآن واشتغاله بحروفه أهى قديعة أم حديثه ، وكذلك سائر صفات الله سبحانه وتعالى . والله تعالى أعلم

(١) حديث حار ما نزلت آية المتلاعنين إلا لكثرة السؤال رواه البزار بإسناد جيد

^(١) الصمد : ٢، ١ (٢ ، ٣ ، ٤) الكهف : ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٨

کتاب ذم الغضب والمقصد والمحسن

كتاب ذم الغضب والحقد والحسد

وهو الكتاب الخامس من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا يتكل على عفوه ورحمته إلا الراجون ، ولا يحذر سوء غضبه وخطوته إلا الخائفون . الذي استدرج عباده من حيث لا يعلمون ، وسلط عليهم الشهوات وأمرهم بترك ما يشتهون ، وابتلاهم بالغضب وكلفهم كظم الغيظ فيما يغضبون . ثم حفهم بالمكاره والذات وأملى لهم لينظر كيف يعملون ، وامتحن به حبهم ليعلم صدقهم فيما يدعون ، وعرفهم أنه لا يخفى عليه شيء مما يسرون وما يعلنون ، وحذرهم أن يأخذهم بغتة وهم لا يشعرون ، فقال (مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ^(١)) . والصلاة والسلام على محمد رسول الله الذي يسير تحت لوائه النبيون ، وعلى آله وأصحابه الأئمة المهديين ، والسادة المرضيين ، صلاة يوازي عددها عدد ما كان من خلق الله وما سيكون ، ويحظى بركتها الأولون والآخرون ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد . فإن الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، وإيها لمستكنة في طي الفؤاد ، استكنان الجمر تحت الرماد . ويستخرجها الكبر الدفين في قلب كل جبار عنيد ، كاستخراج الحجر النار من الحديد . وقد انكشف للناظرين بنور اليقين ، أن الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين ، فن استغزته نار الغضب ، فقد قويت فيه قرابة الشيطان ، حيث قال (خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ^(٢)) فإن شأن الطين السكون والوقار ، وشأن النار التلظى والاستعار ، والحركة والاضطراب . ومن نتائج الغضب الحقد والحسد ، وبهما هلك من هلك ، وفسد من فسد ، ومفوضهما مضغة إذا صلحت صلح معها سائر الجسد . وإذا كان الحقد والحسد والغضب مما يسوق العبد إلى مواطن العطب ،

(١) بس : ٥٩ ، ٥٠ (٢) الاعراف : ١٢

فأخرجوه إلى معرفة معاصبه ومساوئه ، أبعد ذلك وبتقيته ، ويميله عن القلب إن كان ينفيه ،
ويمالجه إن رسخ في قلبه ويداويه ، فإن من لا يعرف الشريق فيه ، ومن عرفه فالمعرفة
لا تكفيه ، ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقصيه

ونحن نذكر ذم الغضب ، وآفات الحق والחסد في هذا الكتاب ، وجميعها بيان ذم الغضب ،
ثم بيان حقيقة الغضب ، ثم بيان أن الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا ، ثم بيان الأسباب
المبيجة للغضب ، ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه ، ثم بيان فضيلة كظم الغيظ ، ثم
بيان فضيلة الحلم ، ثم بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام ، ثم القول في
معنى الحق وتناججه ، وفضيلة العفو والرفق ، ثم القول في ذم الحسد ، وفي حقيقته وأسبابه
ومعالجته ، وغاية الواجب في إزائته ، ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال ، والأقران ،
والأخوة ، وبنى العم ، والأقارب . وتأكده وقتله في غيرهم وضعفه ، ثم بيان الدواء الذي به
ينقى مرض الحسد عن القلب ، ثم بيان القدر الواجب في نقى الحسد عن القلب ، وبالله التوفيق

بيان

ذم الغضب

قال الله تعالى : (إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ
عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ^(١)) الآية ، ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة عن
الغضب بالباطل ، ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة . وروى أبو هريرة
^(٢) أن رجلاً قال يا رسول الله ، مرني بعمل وأقلل . قال « لَا تَغْضَبْ » ثم أعاد عليه فقال
« لَا تَغْضَبْ » وقال ابن عمر ^(٣) قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : قل لي قولاً وأقلله
لعلّي أعقله . فقال « لَا تَغْضَبْ » فأعدت عليه مرتين ، كل ذلك يرجع إلى لا تغضب .

(كتاب الغضب والحق والחסد)

(١) حديث أبي هريرة أن رجلاً قال يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال
لا تغضب : رواه البخاري

(٢) حديث ابن عمر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولاً وأقلل : الحديث : نحوه أبو يعلى بإسناد حسن

وعن عبد الله بن عمرو^(١) ، أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ماذا ينقذني من غضب الله ؟ قال « لَا تَغْضَبْ » وقال ابن مسعود^(٢) ، قال النبي صلى الله عليه وسلم « مَا تَعْدُونَ الصَّرْعَةَ فِيكُمْ ؟ » قلنا الذي لا تصرعه الرجال . قال « لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ » وقال أبو هريرة^(٣) قال النبي صلى الله عليه وسلم « لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ وَإِنَّا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ » وقال ابن عمر^(٤) قال النبي صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ سَتَرَهُ اللَّهُ عَوْرَتَهُ » . وقال سليمان بن داود عليهما السلام : يا بني إياك وكثرة الغضب فإن كثرة الغضب تستخف قواد الرجل الحليم . وعن عكرمة في قوله تعالى (وَسَيِّدًا وَحْشُورًا)^(٥) قال السيد الذي لا يغلبه الغضب . وقال أبو الدرداء^(٦) قلت يا رسول الله ، دلي على عمل يدخلني الجنة . قال « لَا تَغْضَبْ » وقال يحيى لميسى عليهما السلام ، لا تغضب ، قال : لا أستطيع أن لا أغضب ، إنما أنا بشر . قال لا تقنن مالا ، قال هذا عسى وقال صلى الله عليه وسلم^(٧) « الْغَضَبُ يُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْعَسَلَ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٨) « مَا غَضِبَ أَحَدٌ إِلَّا أَشْنَى عَلَى جَهَنَّمَ » وقال له رجل^(٩) ، أي شيء أشد قال « غَضَبُ اللَّهِ » قال فما يبعدني عن غضب الله ؟ قال « لَا تَغْضَبْ »

(١) حديث عبد الله بن عمرو سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبعدني من غضب الله قال لا تغضب الطبراني في معارج الأخلاق وابن عبد البر في التمهيد بإسناد حسن وهو عند أحمد وابن عبد الله بن عمرو وهو السائل

(٢) حديث ابن مسعود ما تعدون الصرعة - الحديث : رواه مسلم
(٣) حديث أبي هريرة وليس الشديد بالصرعة - الحديث : متفق عليه
(٤) حديث ابن عمر من كف غضبه ستر الله عورته : ابن أبي الدنيا في كتاب الغفو وذم الغضب وفي الصمت وتقدم في آفات اللسان

(٥) حديث أبي الدرداء دلي على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب : ابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والأوسط بإسناد حسن

(٦) حديث الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل : الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف

(٧) حديث ما غضب أحدا إلا أشنى على جهنم : البراء وابن عدي من حديث ابن عباس للنار باب لا يدخله إلا من شنى غيظه بمعصية الله وإسناده ضعيف وتقدم في آفات اللسان

(٨) حديث قال رجل أي شيء أشد على قال غضب الله قال فما يبعدني من غضب الله قال لا تغضب : أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بالشطر الأخير منه وقد تقدم قبله بسبب أحاديث

الآثار . قال الحسن : يا ابن آدم ، كلما غضبت وثبت ، ويوشك أن تثب وثبة فتقع في النار . وعن ذى القرنين ، أنه لقي ملكاً من الملائكة ، فقال علمي علماً أزداد به إيماناً وبقيناً ، قال لا تغضب ، فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب ، فرد الغضب بالكظم ، وسكنه بالتؤدة . وإياك والعجلة ، فإنك إذا عجلت أخطأت حظك . وكن سهلاً لنا للقريب والبعيد ، ولا تكن جباراً عنيداً

وعن وهب بن منبه ، أن راهباً كان في صومعته ، فأراد الشيطان أن يضله ، فلم يستطع فجاءه حتى ناداه ، فقال له افتح فلم يجبه ، فقال افتح . فإني إن ذهبت ندمت . فلم يلتفت إليه . فقال إني أنا المسيح قال الراهب ، وإن كنت المسيح . فما أصنع بك ؟ أليس قد أمرت بالعبادة والاجتهاد ؟ ووعدتنا القيامة ؟ فلو جئتنا اليوم بغيره لم نقبله منك . فقال إني الشيطان ، وقد أردت أن أضلك فلم أستطع ، فجئتك لتسألني عما شئت فأخبرك . فقال ما أريد أن أسألك عن شيء قال : فولي مدبراً . فقال الراهب ألا تسمع ؟ قال بلى . قال أخبرني أي أخلاق بني آدم أعون لك عليهم ؟ قال الحدة . إن الرجل إذا كان حديداً ، قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة وقال خيثة ، الشيطان يقول ، كيف يغلبني ابن آدم ، وإذا رضي جئت حتى أكون في قلبه ، وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه . وقال جعفر بن محمد ، الغضب مفتاح كل شر . وقال بعض الأنصار ، رأس الحمق الحدة ، وقائده الغضب . ومن رضي بالجهل استغنى عن الحلم ، والحلم زين ومنفعة ، والجهل شين ومضرة ، والسكوت عن جواب الأحمق جوابه وقال مجاهد ، قال إبليس ، ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث . إذا سكر أحدهم أخذنا بنجزامته فقدناه حيث شئنا ، وعمل لنا بما أحببنا . وإذا غضب قال بما لا يعلم ، وعمل بما يندم . ونبخله بما في يديه ، ونعنيه بما لا يقدر عليه . وقيل لحكيم ، ما أملك فلان نفسه قال إذا تذهله الشهوة . ولا يصرعه الهوى ، ولا يغلبه الغضب ، وقال بعضهم إياك والغضب فإنه يصيرك إلى ذلة الاعتذار . وقيل اتقوا الغضب فإنه يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل . وقال عبد الله بن مسعود ، انظروا إلى حلم الرجل عند غضبه . وأما تته عند طمعه ، وما أملك بحلمه إذا لم يغضب ، وما أملك بأما تته إذا لم يطمع وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله ، أن لا تعاقب عند غضبك على رجل فاحبسه ، فإذا سكن غضبك فأخرجه فعاقيه على قدر ذنبه . ولا تجاوزه خمسة عشرة سوطة . وقال علي بن زيد ، أغلظ

رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز القول ، فأطرف في عمر زمانا طويلا ، ثم قال أردت أن يستفزني الشيطان بعز السلطان ، فأنا لك منك اليوم ما تناله مني غدا . وقال بعضهم لابنه ، يا بني ، لا يثبت العقل عند الغضب ، كما لا تثبت روح الحي في التناير المسجورة .

فأقل الناس غضبا أعتلهم . فإن كان للدنيا كان دهاء ومكرا ، وإن كان للآخرة كان حاما وعاما . فقد قيل الغضب عدو العقل ، والغضب غول العقل . وكان عمر رضي الله عنه إذا خطب قال في خطبته ، أفاح منكم من حفظ من الطمع ، والهوى ، والغضب . وقال بعضهم ، من أطاع شهوته وغضبه قاداه إلى النار . وقال الحسن : من علامات المسلم قوة في دين ، وحزم في لين ، وإيمان في يقين ، وعلم في حلم ، وكيس في رفق ، وإعطاء في حق ، وقصد في غنى ، وتجمل في فاقة ، وإحسان في قدرة ، وتحمل في رفاقة ، وصبر في شدة ، لا يغلبه الغضب ، ولا تجمع به الحمية ، ولا تغلبه شهوة ، ولا تفضحه بطنه ، ولا يستخفه حرصه ، ولا تقصر به نيته ، فينصر المظالم ، ويرحم الضعيف ، ولا ييخل ، ولا يبذر ، ولا يسرف ، ولا يقتدر ، يغفر إذا ظلم ، ويعفو عن الجاهل ، نفسه منه في عناء ، والناس منه في رخاء . وقيل لعبد الله بن المبارك ، أجل لنا حسن الخلق في كلمة . فقال ترك الغضب وقال نبي من الأنبياء لمن تبعه ، من يتكفل لي أن لا يغضب ، فيكون معي في درجتي ، ويكون بعدى خليفتي . فقال شاب من القوم ، أنا . ثم أعاد عليه ، فقال الشاب أنا أوفى به فلما مات كان في منزلته بعده ، وهو ذو الكفل . سمي به لأنه تكفل بالغضب ، ووفى به . وقال وهب ابن منبه ، للكفر أربعة أركان ، الغضب ، والشهوة ، والخرق ، والطمع

بيان

حقيقة الغضب

اعلم أن الله تعالى لما خلق الحيوان معرضا للفساد والموتان ، بأسباب في داخل بدنه ، وأسباب خارجة عنه ، أنعم عليه بما يحميه عن الفساد ، ويدفع عنه الهلاك ، إلى أجل معلوم سماه في كتابه . أما السبب الداخل ، فهو أنه ركبه من الحرارة والرطوبة ، وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة ، فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة . وتبخرها ، وتبخرها ،

حتى تصير أجزاؤها نخباً تتساعد منها ، فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء ، يجبر ما الخلل .
ونبخر من أجزائها ، لفسد الحيوان . فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان ، وخلق في الحيوان
شهوة نبهته على تناول الغذاء ، كالموكل به في جبر ما انكسر ، وسد ما انثلم ، ليكون ذلك
حافظاً له من الهلاك بهذا السبب

وأما الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الإنسان ، فكالسيف ، والسنان ، وسائر المهلكات
التي يقصد بها ، فافتقر إلى قوة وحمة تثور من باطنه ، فتدفع المهلكات عنه ، فخلق الله
طبيعة الغضب من النار ، وغرزها في الإنسان ، وعجنها بطينته ، فهما صد عن غرض من
أغراضه ، ومقصود من مقاصده ، اشتعلت نار الغضب ، وثارت به ثوراناً يغلي به دم القلب
وينتشر في العروق ، ويرتفع إلى أعالي البدن كما ترتفع النار ، وكما يرتفع الماء الذي يغلي في
القدر . فلذلك ينصب إلى الوجه ، فيحمر الوجه والعين ، والبشرة لصفائها ، تحكي لون
ما وراءها من حمرة الدم ، كما تحكي الزجاجة لون ما فيها . وإنما ينبسط الدم إذا غضب على من دونه ،
واستشعر القدرة عليه . فإن صدر الغضب على من فوقه ، وكان معه يأس من الانتقام ، تولد
منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب ، وصار حزناً . ولذلك يصفر اللون . وإن كان
الغضب على نظير يشك فيه ، تردد الدم بين انقباض وانبساط ، فيحمر ويصفر ويضطرب
وبالجملة فقوة الغضب محلها القلب ، ومعناها غليان دم القلب بطلب الانتقام . وإنما
تتوجه هذه القوة عند ثورانها إلى دفع المؤذبات قبل وقوعها ، وإلى التشنى والانتقام بعد
وقوعها . والانتقام قوت هذه القوة وشهوتها ، وفيه لذتها ، ولا تسكن إلا به

ثم إن الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة ، من التفريط ، والإفراط
والاعتدال . أما التفريط ، فبفقد هذه القوة أو ضعفها ، وذلك مذموم . وهو الذي
يقال فيه إنه لاجمية له . ولذلك قال الشافعي رحمه الله ، من استغضب فلم يغضب فهو حمار
فن فقد قوة الغضب والجمية أصلاً ، فهو ناقص جداً . وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم بالشدة والجمية ، فقال (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ^(١)) وقال لنبيه
صلى الله عليه وسلم (جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ^(٢)) الآية . وإنما الغلظة والشدة

(١) الفتح : ٢٩ (٢) التحريم : ٩

من آثار قوة الحمية ، وهو الغضب . . وأما الإفراط فهو أن تغلب هذه الصفة ، حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ، ولا يبقى للمرء معها بصيرة ونظر وفكرة ، ولا اختيار ، بل يصير في صورة المضطر ، وسبب غلبته أمور غريزية ، وأمور اعتيادية . فرب إنسان هو بالفطرة مستعد لسرعة الغضب ، حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان . ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب ، لأن الغضب من النار ، كما قال صلى الله عليه وسلم ، « وَإِنَّمَا بُرُودَةُ الْمَزَاجِ تُطْفِئُهُ وَتُكْسِرُ سَوْرَتَهُ » .

وأما الأسباب الاعتيادية ، فهو أن يخالط قومًا يتبجحون بتشفى الغيظ ، وطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعة ورجولية ، فيقول الواحد منهم أنا الذي لأصبر على المكر والحال ولا أحتمل من أحد أمرًا ، ومعناه لا عقل في ولا حلم . ثم يذكره في معرض الفخر بجهله فن سمعه رسخ في نفسه حسن الغضب ، وحُب التشبه بالقوم ، فيقوى به الغضب . ومهما اشتدت نار الغضب ، وقوى اضطرابها ، أعمت صاحبها ، وأصمته عن كل موعظة ، فإذا وعظ لم يسمع ، بل زاده ذلك غضبًا . وإذا استضاء بنور عقله ، وراجع نفسه ، لم يقدر . إذ ينطفئ نور العقل ، وينمحي في الحال بدخان الغضب . فإن معدن الفكر الدماغ . ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان مظلم إلى الدماغ ، يستولى على معادن الفكر . وربما يتعدى إلى معادن الحس ، فتظلم عينه ، حتى لا يرى بعينه ، وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه على مثال كهف اضطربت فيه نار ، فاسود جوهه ، وحمى مستقره ، وامتلأ بالدخان جوانبه ، وكان فيه سراج ضعيف فأنمحي ، أو انطفأ نوره ، فلا تثبت فيه قدم ، ولا يسمع فيه كلام ، ولا ترى فيه صورة ، ولا يقدر على إطفائه لا من داخل ولا من خارج ، بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق . فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ . وربما تقوى نار الغضب ، فتفنى الرطوبة التي بها حياة القلب ، فيموت صاحبه غيظًا ، كما تقوى النار في الكهف فينشق ، وتهب أعاليه على أسفله وذلك لإبطال النار ما في جوانبه من القوة المسككة ، الجامعة لأجزائه . فهكذا حال القلب عند الغضب . وبالحقيقة

(١) حديث الغضب من النار : الترمذي من حديث أبي سعيد بسند ضعيف الغضب جمره في قلب ابن آدم ولا يداود

من حديث عطية السعدي ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار

فالسفينة في ملتهلم الأمواج ، عند اضطراب الرياح في لجية البحر ، أحسن حالا ، وأرجى سلامة ، من النفس المضطربة غيظا . إذ في السفينة من يخال لتسكينها وتديرها ، وينظر لها ويسوسها ، وأما القلب ، فهو صاحب السفينة ، وقد سقطت حيلته ، إذا عماء الغضب وأصمه ومن آثار هذا الغضب في الظاهر ، تغير اللون ، وشدة الرعدة في الأطراف ، وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام ، واضطراب الحركة والكلام ، حتى يظهر الزبد على الأشداق وتحمر الأحداق ، وتنقلب المناخر ، وتستحيل الخلقة . ولو رأى الغضبان في حالة غضبه قبح صورته ، اسكن غضبه حياء من قبح صورته ، واستحالة خلقة . وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره ، فإن الظاهر غنوان الباطن . وإنما قبحت صورة الباطن أولا ، ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانيا ، فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن ، فتس الثمرة بالثمرة . فهذا أثره في الجسد وأما أثره في اللسان ، فانطلاقه بالشتم والفحش من الكلام ، الذي يستحي منه ذو العقل ، ويستحي منه قائله عند فتور الغضب . وذلك مع تخطيط النظم ، واضطراب اللفظ وأما أثره على الأعضاء ، فالضرب ، والتهجم ، والتزيق ، والقتل ، والجرح عند التمكن من غير مبالاة . فإن هرب منه المفضوب عليه ، أو فاته بسبب ، وعجز عن التشفى ، رجع الغضب على صاحبه ، فمزق ثوب نفسه ، ويلطم نفسه ، وقد يضرب يده على الأرض ، ويعدو عدو الواله السكران ، والمدهوش المتحير ، وربما يسقط سريعا ، لا يطبق العدو والهوض بسبب شدة الغضب ، ويعتريه مثل الغشية ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصعة مثلا على الأرض ، وقد يكسر المائدة إذا غضب عليها ، ويتعاطى أفعال المجانين ، فيشتتم البهيمة والجمادات ويخاطبها ، ويقول إلى متى منك هذا يا كيت وكيت ؟ كأنه يخاطب عاملا ، حتى ربما رفسته دابة فيرفس الدابة ، ويقابلها بذلك

وأما أثره في القلب مع المفضوب عليه ، فالحقد ، والحسد ، وإضرار السوء ، والشتماتة بالمساآت ، والحزن بالسرور ، والعزم على إفشاء السر ، وهتك الستر ، والاستهزاء ، وغير ذلك من القبائح . فهذه ثمرة الغضب المفرط . وأما ثمرة الحمية الضعيفة ، فقلة الأنفة مما يؤنف منه ، من التعرض للحرم ، والزوجة ، والأمة ، واحتمال الذل من الأخساء ، وصغر النفس ، والقهاء ، وهو أيضا مذموم . إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم ، وهو خنوثة

قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ سَعِدَاكَ الْغُيُورُ وَأَنَا أَسْرُ مِنْ سَعْدٍ فَإِنَّ اللَّهَ أَغْيَرُ مِنِّي » وإِنَّمَا مَخْلَقَتِ الْغَيْرَةَ لِحِفْظِ الْأَنْسَابِ . وَلَوْ تَسَامَحَ النَّاسُ بِذَلِكَ لاختلطت الأنساب . ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها ، وضعت الصيانة في نساؤها .

ومن ضعف الغضب الخور ، والسكوت عند مشاهدة المنكرات . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « خَيْرُ أُمَّتِي أَحَدًاؤُهُمَا » يعني في الدين . وقال تعالى (وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ^(١)) بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه ، إذ لا تتم الرياضة إلا بتسليط الغضب على الشهوة ، حتى يغضب على نفسه عند الميل إلى الشهوات الخسيسة .

فقد الغضب مذموم ، وإِنَّمَا المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدين ، فينبعث حيث تجب الحمية ، وينطفئ حيث يحسن الحلم . وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده . وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ^(٣) « خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا » . فمن مال غضبه إلى الفتور ، حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضم في غير محله . فينبغي أن يعالج نفسه ، حتى يقوى غضبه . ومن مال غضبه إلى الإفراط ، حتى جره إلى التهور واقتحام الفواحش ، فينبغي أن يعالج نفسه لينقص من سورة الغضب ، ويقف على الوسط الحق بين الطرفين ، فهو الصراط المستقيم ، وهو أرق من الشعرة ، وأحد من السيف . فإن عجز عنه ، فليطلب القرب منه قال تعالى (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمِئْلَةِ ^(٢)) فليس كل من عجز عن الإتيان بالخير كله ، ينبغي أن يأتي بالشر كله ولكن بعض الشر أهون من بعض ، وبعض الخير أرفع من بعض

فهذه حقيقة الغضب ودرجاته ، نسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه ، إنه على ما يشاء قدير

(١) حديث أنس عن النبي - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه من حديث الغيرة . بنحوه وتقدم في النكاح

(٢) حديث خير أمتي أحداؤها: الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث علي بسند ضعيف وزاد الذين إذا غضبوا رجعوا

(٣) حديث خير الأمور أوسطها: البيهقي في الشعب مرسل وقد تقدم

بيان

الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا

اعلم أنه ظن طائون أنه يتصور محو الغضب بالكافية ، وزعموا أن الرياضة إليه تتوحي وإياه تقصد . وظن آخرون أنه أصل لا يقبل العلاج ، وهذا رأى من يظن أن الخلق كالخلق وكلاهما لا يقبل التغيير . وكلا الرأيين ضعيف . بل الحق فيه ما نذكره ، وهو أنه ما بقى الإنسان يحب شيئاً ويكره شيئاً ، فلا يخلو من الغيظ والغضب . وما دام يوافقه شيء ، ويخالفه آخر ، فلا بد من أن يحب ما يوافقه ، ويكره ما يخالفه : والغضب يتبع ذلك . فإنه مهما أخذ منه محبوبه غضب لا محالة ، وإذا قصد بمكروه غضب لا محالة . إلا أن ما يحبه الإنسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام

الأول : ما هو ضرورة في حق الكافة ، كالقوت ، والسكن ، والملبس ، وصحة البدن فمن قصد بدنه بالضرب والجرح ، فلا بد وأن يغضب . وكذلك إذا أخذ منه ثوبه الذي يستر عورته ، وكذلك إذا أخرج من داره التي هي مسكنه ، أو أريق مأواه الذي لمعطشه . فهذه ضرورات لا يخلو الإنسان من كراهة زوالها ، ومن غيظ على من يتعرض لها

القسم الثاني : ما ليس ضرورياً لأحد من الخلق ، كالجاه ، والمال الكثير ، والفلان والدواب . فإن هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة ، والجهل بتقاصد الأمور ، حتى صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهما فيكتران ، ويغضب على من يسرقهما ، وإن كان مستغنيا عنهما في القوت . فهذا الجنس مما يتصور أن ينفك الإنسان عن أصل الغيظ عليه . فإذا كانت له دار زائدة على مسكنه ، فهدمها ظالم ، فيجوز أن لا يغضب . إذ يجوز أن يكون بصيراً بأمر الدنيا ، فيزهد في الزيادة على الحاجة ، فلا يغضب بأخذها ، فإنه لا يحب وجودها ولو أحب وجودها لغضب على الضرورة بأخذها ، وأكثر غضب الناس على ما هو غير ضروري ، كالجاه ، والصيت ، والتصدر في المجالس ، والمباهاة في العلم . فمن غلب هذا الحب عليه ، فلا محالة يغضب إذا زاحمه مزاحم على التصدر في المحافل . ومن لا يحب ذلك

فلا يبالي ولو جلس في صف النمل ، فلا يغضب إذا جلس غيره فوقه . وهذه العادات الرديئة هي التي أكثرت خراب الإنسان ومكارهه ، فأكثر غضبه . وكلما كانت الإرادات والشهوات أكثر ، كان صاحبها أخط رتبة وأنقص . لأن الحاجة صفة نقص . فهما أكثر كثر النقص . والجاهل أبدا جبهه في أن يزيد في حاجاته وفي شهواته ، وهو لا يدري أنه مستكثر من أسباب النعم والحزن ، حتي ينتهي بعض الجاهل بالعادات الرديئة ، ومخالطة قرناء السوء ، إلى أن يغضب لو قيل له إنك لا تحسن اللعب بالطيور ، واللعب بالشطرنج ولا تقدر على شرب الخمر الكثير ، وتناول الطعام الكثير ، وما يجري مجراه من الرذائل . فالغضب على هذا الجنس ليس بضروري ، لأن حبه ليس بضروري

القسم الثالث : ما يكون ضروريا في حق بعض الناس دون البعض . الكتاب مثلا في حق العالم ، لأنه مضطر إليه فيجبه ، فيغضب على من يحرقه ويغرقه . وكذلك أدوات الصناعات في حق المكتسب ، الذي لا يمكنه التوصل إلى القوت إلا بها . فإن ما هو وسيلة إلى الضروري والمحبوب يصير ضروريا ومحبوبا . وهذا يختلف بالأشخاص . وإنما الحب الضروري ما أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله (١) « مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سِرِّهِ بِمُعَايٍ فِي بَدَنِهِ وَلَهُ قُوَّةُ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِزِّهَا » ومن كان بصيرا بحقائق الأمور ، وسلم له هذه الثلاثة ، يتصور ، أن لا يغضب في غيرها

فهذه ثلاثة أقسام ، فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها

أما القسم الأول : فليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب ، ولكن لكي يقدر على أن لا يطيع الغضب ، ولا يستعمله في الظاهر إلا على حد يستجبه الشرع ، ويستحسنه العقل . وذلك ممكن بالمجاهدة ، وتكليف الحلم والاحتفال مدة ، حتى يصير الحلم والاحتمال خلقا راسخا . فأما قمع أصل الغيظ من القلب ، فذلك ليس مقتضى الطبع ، وهو غير ممكن نعم يمكن كسر سورته وتضعيفه ، حتى لا يشتد هيجان الغيظ في الباطن . وينتهي ضعفه إلى أن لا يظهر أثره في الوجه . ولكن ذلك شديد جدا . وهذا حكم القسم الثالث أيضا

(١) حديث من أصبح آمنا في سربه معافي في بدنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذاقها: الترمذي .

وابن ماجه من حديث عبيد الله بن معصن دون قوله بحذاقها قال الترمذي حسن غريب

لأن ما صار ضروريا في حق شخص ، فلا يمنعه من النيط استثناء غيره عنه . فالرياضة فيه تمنع العمل به ، وتضعف هيجانه في الباطن ، حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه .
وأما القسم الثاني : فيمكن التوصل بالرياضة إلى الانفكاك عن الغضب عليه ، إذ يمكن إخراج حبه من القلب . وذلك بأن يعلم الإنسان أن وطنه القبر ، ومستقره الآخرة ، وإن الدنيا معبر يعبر عليها ، ويتزود منها قدر الضرورة ، وما وراء ذلك عليه وبال في وطنه ومستقره . فيزهد في الدنيا ، ويخو حبا عن قلبه . ولو كان للإنسان قلب لا يحبه . لا يغضب إذا ضربه غيره . فالغضب تبع للحب . فالرياضة في هذا تنتهي إلى قمع أصل الغضب ، وهو نادر جدا . وقد تنتهي إلى المنع من استئمال الغضب ، والعمل بموجبه ، وهو أهون .

فإن قلت : الضروري من القسم الأول التألم بفوات المحتاج إليه دون الغضب . فمن له شاة مثلا وهي قوته ، فمات ، لا يغضب على أحد ، وإن كان يحصل فيه كراهة . وليس من ضرورة كل كراهة غضب ، فإن الإنسان يتألم بالفصد والحجامة ، ولا يغضب على الفصاد والحجام . فمن غلب عليه التوحيد ، حتى يرى الأشياء كلها بيد الله ومنه . فلا يغضب على أحد من خلقه ، إذ يراهم مسخرين في قبضة قدرته ، كالقلم في يد الكاتب ، ومن وقع ملك بضرب رقبتة لم يغضب على القلم . فلا يغضب على من يذبح شاته التي هي قوته ، كما لا يغضب على موتها ، إذ يرى الذبح والموت من الله عز وجل ، فيندفع الغضب بغلبة التوحيد ، ويندفع أيضا بحسن الظن بالله ، وهو أن يرى أن الكل من الله ، وأن الله لا يقدر له إلا ما فيه الخير . وربما تكون الخيرة في مرضه ، وجوعه ، وجرحه وقتله ، فلا يغضب ، كما لا يغضب على الفصاد والحجام ، لأنه يرى أن الخيرة فيه . فنقول هذا على هذا الوجه غير محال . ولكن غلبة التوحيد إلى هذا الحد ، إنما تكون كالبرق الخاطف ، تغلب في أحوال مختطفة ولا تدوم ، ويرجع القلب إلى الالتفات إلى الوسائط ، رجوعا طبيعيا لا يندفع عنه . ولو تصور ذلك على الدوام لبشر ، لتصور لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فإنه كان يغضب

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم يغضب حتى تحمر وجنتاه : مسلم من حديث جابر كان إذا خطب احمرت

عيناه وعلا صوته واشتد غضبه وللحاكم كان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه واشتد غضبه

وقد تقدم في أخلاق النبوة

حتى تحمر وجنتاه ، حتى قال ^(١) « اللَّهُمَّ أَنَا بَشَرٌ أَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ فَأَيْتِمًا مُسْلِمًا سَبَبْتُهُ أَوْ لَعَنْتُهُ أَوْ ضَرَبْتُهُ فَاجْعَلْهُ مِنِّي صَلَاةً عَلَيْهِ وَزَكَاةً وَقُرْبَةً تَقَرُّبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال عبد الله بن عمرو بن العاص ، ^(٢) « يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَكْتُبُ عَنْكَ كُلَّ مَا قُلْتَ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا » فقال « أَكْتُبُ فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ نَبِيًّا مَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا حَقٌّ » وأشار إلى لسانه . فلم يقل إني لا أغضب . ولكن قال إن الغضب لا يخرجني عن الحق ، أي لا أعمل بموجب الغضب . وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا لَكَ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ » فقالت ومالك شيطان ؟ قال « بَلَى وَلَكِنِّي دَعَوْتُ اللَّهَ فَأَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِالْخَيْرِ » ولم يقل لاشيطان لي وأراد شيطان الغضب ، لكن قال لا يحملني على الشر . وقال علي رضي الله عنه ، ^(٤) « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْضَبُ لِلدُّنْيَا . فَإِذَا أَغْضَبَهُ الْحَقُّ ، لَمْ يَعْرِفْهُ أَحَدٌ ، وَلَمْ يَقُمْ لَغَضَبِهِ شَيْءٌ ، حَتَّى يَنْتَصِرَ لَهُ فَكَانَ يَغْضَبُ عَلَى الْحَقِّ ، وَإِنْ كَانَ غَضَبَهُ اللَّهُ ، فَهُوَ التَّفَاتُ إِلَى الْوَسَائِطِ عَلَى الْجُمْلَةِ »

بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته ، التي لا بد له في دينه منها ، فإنما غضب لله ، فلا يمكن الانفكاك عنه . نعم قد يفقد أصل الغضب فيما هو ضروري ، إذا كان القلب مشغولاً بضروري أهم منه ، فلا يكون في القلب منسع للغضب ، لاشتغاله بغيره ، فإن استغراق القلب ببعض المهمات ، يمنع الاحساس بما عداه ، وهذا كما أن سامان لما شتم قال ، إن خفت موازيني فأنا شر مما تقول ، وإن ثقلت موازيني لم يضرنني ما تقول فقد كان همه مصروفاً إلى الآخرة ، فلم يتأثر قلبه بالشتم . وكذلك شتم الربيع بن خثيم فقال بأهذا ، قد سمع الله كلامك ، وإن دون الجنة عقبة ، إن قطعها لم يضرنني ما تقول ،

(١) حديث اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أغضب

كما يغضب البشر وقال جلده بدل ضربته وفي رواية اللهم أنا محمد بشري يغضب كما يغضب البشر وأصله

متفق عليه وتقدم . ومسلم من حديث أنس أنما أنا بشر أرضى كابررضى البشر وأغضب كما يغضب البشر

ولأبي يعلى من حديث أبي سعيد أو ضربته

(٢) حديث عبد الله بن عمرو يا رسول الله أكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا قال أكتب فوالذي

بعثني بالحق ما يخرج منه الحق وأشار إلى لسانه : أبو داود بنحوه

(٣) حديث غضبت عائشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك جاءك شيطانك - الحديث : مسلم من حديث عائشة

(٤) حديث علي كان لا يغضب للدنيا - الحديث : الترمذي في الشمائل وقد تقدم

وإن لم أقطعها فأنا شر مما تقول . وسب رجل أبا بكر رضى الله عنه ، فقال ما ستر الله عنك أكثر . فكأنه كان مشغولا بالنظر في تقصير نفسه عن أن يتقى الله حق تقاته ، وبمعرفة حق معرفته فلم يغضبه نسبة غيره إياه إلى نقصان ، إذ كان ينظر إلى نفسه بعين النقصان . وذلك لجلالة قدره . وقالت امرأة لمالك بن دينار ، يا مراثنى . فقال ما عرفنى غيرك . فكأنه كان مشغولا بأن ينقى عن نفسه آفة الرياء ، ومنكرا على نفسه ما يلقى الشيطان إليه ، فلم يغضب لما نسب إليه . وسب رجل الشعبي فقال ، إن كنت صادقا فغفر الله لى ، وإن كنت كاذبا فغفر الله لك فهذه الأقاويل دالة في الظاهر على أنهم لم يغضبوا ، لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم . ويحتمل أن يكون ذلك قد أثر في قلوبهم ، ولكنهم لم يشتغلوا به ، واشتغلوا بما كان هو الأغلب على قلوبهم . فإذا اشتغال القلب ببعض المهمات ، لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند فوات بعض المحاب . فإذا يتصور فقد الغيظ : إما باشتغال القلب بهم : أو بغلبة نظر التوحيد ، أو بسبب ثالث ، وهو أن يعلم أن الله يحب منه أن لا يعتاظ ، فيطفىء شدة حبه لله غيظه ، وذلك غير محال في أحوال نادرة . وقد عرفت بهذا أن الطريق للخلاص من نار الغضب محو حب الدنيا عن القلب ، وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها ، كما سيأتى في كتاب ذم الدنيا . ومن أخرج حب الزايا عن القلب ، تخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه ، يمكن كسره وتضعيفه فيضعف الغضب بسببه ، ويهون دفعه . نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه ، إنه على كل شىء قدير ، والحمد لله وحده .

بيان

الأسباب المهيجة للغضب

قد عرفت أن علاج كل علة حسم مادتها ، وإزالة أسبابها . فلا بد من معرفة أسباب الغضب . وقد قال يحيى لعيسى عليهما السلام ، أى شىء أشد؟ قال غضب الله . قال فما يقرب من غضب الله؟ قال أن تغضب ، قال فما يبدى الغضب وما ينبته؟ قال عيسى الكبر ، والفخر ، والتعزز ، والحمية والأسباب المهيجة للغضب : هى الزهو ، والعجب ، والزاح ، والهزل ، والهزاء والتعيير والمباراة . والمضادة ، والفدر ، وشدة الحرص على فضول المال والجاه ، وهى بأجمعها أخلاق

وديئة مذمومة شرعا ، ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب ، فلا يد من إزالة هذه الأسباب بأضدادها . فينبغي أن تمت الزهو بالتواضع ، وتمت العجب بمعرفة نفسك ، كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب ، وتزيل الفخر بأنك من جنس عبدك إذ الناس يجمعهم في الانتساب أب واحد ، وإنما اختلفوا في الفضل أشتاتا ، فبنو آدم جنس واحد ، وإنما الفخر بالفضائل ، والفخر والعجب والكبر أكبر الرذائل ، وهي أصلها ورأسها فإذا لم تخل عنها فلا فضل لك على غيرك . فلم تقتخر وأنت من جنس عبدك ، من حيث البنية والنسب ، والأعضاء الظاهرة والباطنة

وأما المزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه إذا عرفت ذلك . وأما الهزل فتزيله بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة ، والعلوم الدينية ، التي تبلغك إلى سعادة الآخرة . وأما الهزاء فتزيله بالتكريم عن إيذاء الناس ، وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك . وأما التعبير فبالحذر عن القول القبيح ، وصيانة النفس عن مر الجواب وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة بقدر الضرورة ، طلب العز الاستغناء ، وترفعها عن ذل الحاجة . وكل خلق من هذه الأخلاق ، وصفة من هذه الصفات ، يفتقر في علاجه إلى رياضة وتحمل مشقة . وحاصل رياضتها يرجع إلى معرفة غوائلها ، لترغب النفس عنها ، وتنفر عن قبورها . ثم المواظبة على مباشرة أضدادها مدة مديدة ، حتى تصير بالمادة مألوقة هيئة على النفس . فإذا انمحت عن النفس ، فقد زكت وتطهرت عن هذه الرذائل ، وتخلصت أيضا عن الغضب الذي يتولد منها . ومن أشد البواعث على الغضب عند أكثر الجهال ، تسميتهم الغضب شجاعة ، ورجولية ، وعزة نفس ، وكبرهمة ، وتلقيبه بالألقاب المحموده ، غباوة وجهلا ، حتى تميل النفس إليه وتستحسنه . وقد يتأ كذلك بحكاية شدة الغضب عن الأكبر ، في معرض المدح بالشجاعة . والنفوس مائلة إلى التشبه بالأكابر فيهيح الغضب إلى القلب بسببه . وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل ، بل هو مرض قلب ، ونقصان عقل ، وهو لضعف النفس ونقصانها . وآية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضبا من الصحيح ، والمرأة أسرع غضبا من الرجل ، والصبي أسرع غضبا من الرجل الكبير والشيخ الضعيف أسرع غضبا من الكهل ، وذو الخلق السيء والرذائل القبيحة أسرع غضبا

من صاحب الفضائل . فالرذل يغضب لشهوته إذا فاته الأقامة ، وإخاه إذا فاته الحبة ، حتى أنه يغضب على أهله وولده وأصحابه . بل القوى من يملك نفسه عند الغضب ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ» بل ينبى أن يعالج هذا الجاهل بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو ، وما استحسن منهم من كظم الغيظ ، فإن ذلك منقول عن الأنبياء والأولياء ، والحكماء والعلماء ، وأكابر الملوك الفضلاء وصد ذلك منقول عن الأكراد والأتراك ؟ والجهلة والأغنياء ، الذين لا عقول لهم ، ولا فضل فيهم

بيان

علاج الغضب بعد هيجانه

ما ذكرناه هو حسم لمواد الغضب ؛ وقطع لأسبابه حتى لا يهيج . فإذا جرى سبب هيجه فعنده يجب التثبت ، حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم . وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل . أما العلم فهو ستة أمور الأول : أن يتفكر في الأخبار التي سنوردها ، في فضل كظم الغيظ . والعفو ، والحلم ، والاحتمال ، فيرغب في ثوابه ، فتمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم عن التشنق والانتقام وينطق عنه غيظه . قال مالك بن أوس بن الحذان ، غضب عمر على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(١)) فكان عمر يقول (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(٢)) فكان يتأمل في الآية ، وكان وقفا عند كتاب الله مهما تلى عليه ، كثير التدبر فيه ، فتدبر فيه ، وخلي الرجل . وأمر عمر ابن عبد العزيز بضرب رجل ، ثم قرأ قوله تعالى (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ^(٣)) فقال لعلامة خل عنه الثاني : أن يخوف نفسه بعقاب الله ، وهو أن يقول قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الإنسان ، فلو أمضيت غصبي عليه ، لم آمن أن يعضي الله غضبه على يوم القيامة أحوج مما أكون إلى العفو ، فقد قال تعالى في بعض الكتب القديمة ، يا ابن آدم ، اذكرني حين

(١) حديث ليس الشديد بالصُّرْعَةِ تقدم قبله

(٢) و (٣) الاعراف : ١٩٩ (٢) آل عمران : ١٣٤

تغضب . أذكر لك حين أغضب ، فإن أختك فيمن أحمق . ويعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيحا إلى حاجة ، فأبطأ عليه ، فلما جاء قال ^(١) « لَوْلَا الْقِصَاصُ لَأَوْجَعْتُكَ » أي القصاص في القيامة . وقيل ما كان في بني إسرائيل ملك إلا ومعه حكيم ، إذا غضب أعطاه صحيفة فيها أرحم المسكين ، وأخش الموت ، وأذكر الآخرة ، فكان يقرأها حتى يسكن غضبه الثالث : أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام ، وتشمر العدو لمقابلته ، والسعى في هدم أغراضه ، والشتمات بمصائبه ، وهو لا يخلو عن المصائب ، فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا ، إن كان لا يخاف من الآخرة . وهذا يرجع إلى تسليط شهوة على غضب ، وليس هذا من أعمال الآخرة ، ولا ثواب عليه ، لأنه متردد على حظوظه العاجلة ، يقدم بعضها على بعض ، إلا أن يكون محذوره أن تتشوش عليه في الدنيا فراغته للعلم والعمل ، وما يعينه على الآخرة ، فيكون مثابا عليه

الرابع : أن يتفكر في قبح صورته عند الغضب ، بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ، ومشابهة صاحبه للكلب الضاري ، والسبع العادي ، ومشابهة الحليم الهادي التارك للغضب ، للأنبياء والأولياء ، والعلماء والحكماء ، ويخير نفسه بين أن يتشبه بالكلاب والسباع وأراذل الناس ، وبين أن يتشبه بالعلماء والأنبياء في عاداتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء ، إن كان قد بقي معه مسكة من عقل

الخامس : أن يتفكر في السبب الذي يدعو إلى الانتقام ، ويمنعه من كظم الغيظ ولا بد وأن يكون له سبب . مثل قول الشيطان له ، إن هذا يحمل منك على العجز . وصغر النفس والذلة ، والمهانة ، وتصير حقيرا في أعين الناس . فيقول لنفسه ، ما أعجبت ! تأنفين من الاحتمال الآن ، ولا تأنفين من خزي يوم القيامة والافتضاح ، إذا أخذ هذا يدك وانتقم منه ! وتحذرين من أن تصغري في أعين الناس ، ولا تحذرين من أن تصغري عند الله والملائكة والنبين ! فهما كظم الغيظ . فينبغي أن يكظمه الله ، وذلك يعظمه عند الله فإله للناس ، وذل من ظلمه يوم القيامة أشد من ذله لو انتقم الآن . أفلا يحب أن يكون هو القائم إذا نودي يوم القيامة ليقيم من أجره على الله . فلا يقوم إلا من عفا . فهذا وأمثاله من معارف الإيعان ينبغي أن يقرره على قلبه .

السادس: أن يعلم أن غضبه من تعجبه من جريان الشيء على وفق مراد الله ، لا على وفق مراده. فكيف يقول مرادى أولى من مراد الله؟ ويوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه وأما العمل ، فإن تقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . هكذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) أن يقال عند الغيظ . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ^(٢) إذا غضبت عائشة ، أخذ بأنفها وقال : يَا عُوَيْشُ قُولِي اللَّهُمَّ رَبَّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَأَذْهِبْ غَيْظَ قَلْبِي وَأَجِرْنِي مِنْ مُضِلَّاتِ الْفِتَنِ » فيستحب أن تقول ذلك

فإن لم يزل بذلك ، فاجلس إن كنت قائماً ، واضطجع إن كنت جالساً ، واقرب من الأرض التي منها خلقت ، لتعرف بذلك ذل نفسك . واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون ، فإن شبيب الغضب الحرارة ، وسبب الحرارة الحركة . فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ الْغَضَبَ جَمْرَةٌ تُوَقَدُ فِي الْقَلْبِ أَلَمْ تَرَوْا إِلَى انْتِفَاحِ أَوْدَاجِهِ وَخُمْرَةِ عَيْنَيْهِ ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ كَانَ جَالِسًا فَلْيَنَمْ »

فإن لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل ، فإن الناز لا يطفئها إلا الماء فتقده قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ بِالماء فَإِنَّمَا الْغَضَبُ مِنَ النَّارِ » وفي رواية « إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ

(١) حديث الامر بالنعوذ بالله من الشيطان الرجيم عند الغيظ: متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال كنت

جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يستبان فأحدهما احمر وجهه وانفخت أوداجه

- الحديث : وفيه لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي

صلى الله عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان الرجيم - الحديث :

(٢) حديث كان اذا غضبت عائشة أخذ بأنفها وقال يا عويش قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب

غيظ قلبي - الحديث : ابن السني في اليوم واليلة من حديثها وتقدم في الأذكار والدعوات

(٣) حديث ان الغضب جمرة توقد في القلب - الحديث : الترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله توقد

وقد تقدم ورواه بهذه اللفظة البيهقي في الشعب

(٤) حديث اذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء البارد - الحديث : أبو داود من حديث عطية السعدي دون قوله

بالماء البارد وهو بلفظ الرواية الثانية التي ذكرها المصنف وقدم

بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَخَذَكُمْ فَلَيْتَوْضًا^(١) وقال ابن عباس^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « إِذَا غَضِبْتَ فَاسْكُتْ » وقال أبو هريرة^(٣) ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
 غضب وهو قائم جالس ، وإذا غضب وهو جالس اضطجع ، فيذهب غضبه . وقال أبو سعيد
 الخدري ، قال النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) « أَلَا إِنَّ الْغَضَبَ جَمْرَةٌ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ أَلَّا
 تَرَوْنَ إِلَى جَمْرَةٍ عَيْنِيهِ وَانْتِفَاحِ أَوْ دَاجِهِ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيُلْصِقْ خَدَّهُ بِالْأَرْضِ ،
 وكان هذا إشارة إلى السجود ، وتمكين أعز الأعضاء من أذل المواضع وهو التراب
 لتستشعر به النفس الذل ، وتزاييل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب

وروى أن عمر غضب يوماً فدعا بماء فاستنشق وقال : إن الغضب من الشيطان ، وهذا
 يذهب الغضب . وقال عروة بن محمد ، لما استعملت على اليمن ، قال لي أبي ، أوليت ؟ قلت
 نعم . قال فإذا غضبت فانظر إلى السماء فوقك ، وإلى الأرض تحتك ، ثم عظم خالقهما
 وروى أن أباذر قال لرجل يا ابن الحمراء ، في خصومة بينهما . فبلغ ذلك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، فقال^(٥) « يَا أَبَا ذَرٍّ بَلَّغْنِي أَنَّكَ الْيَوْمَ عَيَّرْتَ أَخَاكَ بِأَمِّهِ »
 فقال نعم . فانطلق أبو ذر ليرضي صاحبه ، فسبقه الرجل فسلم عليه ، فذكر ذلك لرسول الله

(١) حديث ابن عباس اذا غضبت فاسكت : احمد وابن ابى الدنيا والطبرانى واللفظ لهما والبيهقي في شعب

الايمان وفيه ليث بن ابي سليم

(٢) حديث ابي هريرة كان اذا غضب وهو قائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه

ابن ابى الدنيا وفيه من لم يسم ولا احمد باسناد جيد في اثناء حديث فيه وكان ابو ذر قائماً فجلس

ثم اضطجع فقيل له لم جلست ثم اضطجعت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا اذا غضب

أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والافليضطجع والمرفوع عند أبي داود وفيه

عنده اقطاع سقط منه أبو الأسود

(٣) حديث أبي سعيد أَلَا إِنَّ الْغَضَبَ جَمْرَةٌ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ - الحديث : الترمذي وقال حسن

(٤) حديث أبي ذر أما قال لرجل يا أبا الحمراء في خصومة بينهما فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث :

وفيه فقال يا أباذر ارفع رأسك فانظر . - الحديث : وفيه ثم قال اذا غضبت الى آخره ابن أبي الدنيا

في العفو ودم الغضب باسناد صحيح وفي الصحيحين من حديثه قال كان بيني وبين رجل من إخواني

كلام وكانت أمه أعجمية فعيرته بأمة فشكاني إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أباذر إنك

إمرؤ فاك جاهلية ولأحمد أنه صلى الله عليه وسلم قال له انظر فالك لست بخير من أحمر ولا أسود

الأن فضله يتقوى ورجاله ثقات

صلى الله عليه وسلم فقال « يَا أَبَا ذَرٍّ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَإِنَّا نَنْظُرُ ثُمَّ أَعْلَمُ أَنَّكَ لَسْتَ بِأَفْضَلَ مِنْ
أَحْمَرَ فِيهَا وَلَا أَسْوَدَ إِلَّا أَنْ تَفْضُلُهُ بِعَمَلٍ » ثم قال « إِذَا غَضِبْتَ فَإِنْ كُنْتَ قَائِمًا فَأَقْعُدْ
وَإِنْ كُنْتَ قَائِمًا فَانْكَبْ وَإِنْ كُنْتَ مُتَكِيًا فَانْطَلِعْ »

وقال المعتز بن سليمان : كان رجل ممن كان قبلكم ، يغضب فيشتد غضبه . فكتب ثلاث
صحائف ، وأعطى كل صحيفة رجلا . وقال للأول . إذا غضبت فأعطني هذه . وقال للثاني
إذا سكن بعض غضبي فأعطني هذه . وقال للثالث . إذا ذهب غضبي فأعطني هذه . فاشتد
غضبه يوما ، فأعطى الصحيفة الأولى ، فإذا فيها ، ما أنت وهذا الغضب ، إناك لست بإله
إنما أنت بشر يوشك أن يأكل بعضك بعضا . فسكن بعض غضبه ، فأعطى الثانية ، فإذا
فيها ، ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء . فأعطى الثالثة ، فإذا فيها ، خذ الناس بحق
الله ، فإنه لا يصلحهم إلا ذلك . أى لا تعطل الحدود . وغضب المهدي على رجل ، فقال
شبيب لا تغضب لله بأشد من غضبه لنفسه ، فقال خلوا سبيله

فضيلة

كظم الغيظ

قال الله تعالى (وَالْكَاطِبِينَ الْغِيظَ ^(١)) وذكر ذلك في معرض المدح ، وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى رَبِّهِ قَبِلَ
اللَّهُ عُذْرَهُ وَمَنْ خَزَنَ لِسَانَهُ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَشَدُّكُمْ
مَنْ غَلَبَ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَأَحْلَمَكُمْ مَنْ عَفَا عِنْدَ الْقُدْرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم

﴿ فضيلة كظم الغيظ ﴾

(١) حديث من كف غضبه كفف الله عنه عذابه - الحديث : الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان واللفظه
من حديث أنس بإسناد ضعيف ولا بن أبي الدنيا من حديث ابن عمر من ملك غضبه وقاه الله عذابه
- الحديث : وقد تقدم في آفات اللسان

(٢) حديث أشدكم من ملك نفسه عند الغضب وأحكم من عفا عند القدرة : ابن أبي الدنيا من حديث علي
بإسناد ضعيف والبيهقي في الشعب بالشرط الأول من رواية عبد الرحمن بن عجلان مرسلًا بإسناد
جيد والبرار والطبراني في معارج الأخلاق واللفظه من حديث أشدكم أملككم لنفسه عند
الغضب وفيه عمران القطان مختلف فيه

(١) آل عمران : ١٣٤

(١) « مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَلَوْ شَاءَ أَنْ يُنْضِيَهُ لَأَمْضَاهُ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رِضًا » وفي رواية « مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا » وقال ابن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « مَا جَرَعَ عَبْدٌ جُرْعَةً أَكْظَمَ أَجْرًا مِنْ جُرْعَةٍ غَيِظٌ كَظَمَهَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى » وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، (٣) قال صلى الله عليه وسلم « إِنْ لَجَّهْمَ بَابًا لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا مَنْ شَقِيَ غَيْظُهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « مَا مِنْ جُرْعَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ جُرْعَةٍ غَيِظٌ كَظَمَهَا عَبْدٌ وَمَا كَظَمَهَا عَبْدٌ إِلَّا مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ إِيمَانًا » وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ وَ يُخَيِّرُهُ مِنْ أَى الْحُورِ شَاءَ » الآثار: قال عمر رضي الله عنه . من اتقى الله لم يشف غيظه ، ومن خاف الله لم يفعل ما يشاء ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون . وقال لقمان لابنه . يا بني ، لا تذهب ماء وجهك بالمسألة ، ولا تشف غيظك بفضيحتك ، واعرف قدرك تنفعك معيشتك . وقال أيوب : حلم ساعة يدفع شرًا كثير ، واجتمع سفيان الثوري ، وأبو خزيمة اليربوعي ، والفضيل ابن عياض ، فتذاكروا الزهد ، فأجمعوا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب ، والصبر عند الجزع . وقال رجل لعمر رضي الله عنه ، والله ما تقضى بالعدل ، ولا تعطى الجزل . فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه ، فقال له رجل يا أمير المؤمنين ، ألا تسمع أن الله تعالى

(١) حديث من كظم غيظًا ولو شاء أن ينضيه أمضاه ملاء الله قلبه يوم القيامة رضا وفي رواية أمنا وإيمانًا

ابن أبي الدنيا بالرواية الأولى من حديث ابن عمر وفيه سكين بن أبي سراج تكلم فيه ابن حبان

وأبوداود بالرواية الثانية من حديث رجل من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه

ورواها ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة وفيه من لم يسم

(٢) حديث ابن عمر ماجرع رجل جرعة أعظم أجرا من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله: ابن ماجه

(٣) حديث ابن عباس إن لجهم بابا لا يدخل منه الا من شق غيظه بمعصية الله: تقدم في آفات اللسان

(٤) حديث مامن جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظمها عبد وما كظمها عبد الا ملاء الله قلبه

. إيماننا: ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس وفيه ضعف ويتلفق من حديث ابن عمر وحديث

الصحابي الذي لم يسم وقد تقدم

(٥) حديث من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفعه دعاه الله على رؤس الخلائق حتى يخيره من أى

الحور شاء: تقدم في آفات اللسان

يقول . (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(١)) فهذا من الجاهلين . فقال عمر صدقت . فكأنما كانت نارا فأطفئت . وقال محمد بن كعب . ثلاث من كن فيه استكمل الإيمان بالله ، إذا رضى لم يدخله رضاء في الباطل ، وإذا غضب لم يخرج به غضبه عن الحق ، وإذا قدر لم يتناول ما ليس له . وجاء رجل إلى سلمان ، فقال يا عبد الله أوصني . قال : لا تغضب ، قال لا أقدر . قال : فإن غضبت فأمسك لسانك ويدك .

بيان

فضيلة الحلم

اعلم أن الحلم أفضل من كظم الغيظ ، لأن كظم الغيظ عبارة عن التحلم ، أى تكلف الحلم ، ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلا من هاج غيظه ، ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة . ولكن إذا تعود ذلك ، مدة صار ذلك اعتيادا فلا يهيج الغيظ . وإن هاج فلا يكون في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي ، وهو دلالة كمال العقل واستيلائه ، وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل ، ولكن ابتداءه التحلم وكظم الغيظ تكلفا . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) : « إِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّحْلُمِ وَالْحِلْمُ بِالتَّحْلُمِ وَمَنْ يَتَخَيَّرَ الْخَيْرَ يُعْطَهُ وَمَنْ يَتَوَقَّ الشَّرَّ يُوقَهُ » وأشار بهذا إلى أن اكتساب الحلم طريقته التحلم أولا وتكلفه ، كما أن اكتساب العلم طريقته التعلم وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَاطْلُبُوا مَعَ الْعِلْمِ السَّكِينَةَ وَالْحِلْمَ لِيُنْوَ لِيَنْ تَعْلَمُونَ وَلِيَنْ تَتَعْلَمُونَ مِنْهُ وَلَا تَكُونُوا مِنْ جَبَّارَةِ الْعُلَمَاءِ فَيَغْلِبَ جَهْلُكُمْ حِلْمَكُمْ » وأشار بهذا إلى أن التكبر والتجبر ، هو الذى يهيج

(فضيلة الحلم)

(١) حديث انما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم - الحديث : الطبراني والدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف

(٢) حديث أبي هريرة اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم - الحديث : ابن السني في رياضة التعللين بسند ضعيف

الغضب ويمنع من الحلم واللين . وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم ^(١) « اللَّهُمَّ اغْنِنِي بِالْعِلْمِ وَزَيِّنِي بِالْحِلْمِ ، وَأَكْرِمْ نِي بِالتَّقْوَى وَجَمِّلْنِي بِالْمَأْفِيَةِ » وقال أبو هريرة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « ابْتَغُوا الرِّفْعَةَ عِنْدَ اللَّهِ » قالوا وما هي يا رسول الله ؟ قال « تَصِلُ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطَى مَنْ حَرَمَكَ وَتَحْلُمُ عَمَّنْ جَهَلَ عَلَيْكَ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « خَمْسٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحَيَاءُ وَالْحِلْمُ وَالْحِجَامَةُ وَالسُّوَاكُ وَالتَّعَطُّرُ » وقال على كرم الله وجهه ، ^(٤) قال النبي صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الرَّجُلَ الْمُسْلِمَ لَيُذْرِكُ بِالْحِلْمِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ وَإِنَّهُ لَيَكْتَبُ جَبَّارًا عَنِيدًا وَلَا يَمْلِكُ إِلَّا أَهْلَ بَيْتِهِ » وقال أبو هريرة ، ^(٥) إن رجلا قال يا رسول الله ، إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني وأحسن إليهم ويسيثون إلي ، ويجهلون علي وأحلم عنهم . قال « إِنَّ كَانَ كَمَا تَقُولُ فَكَأَنَّمَا تُسِفُّهُمْ أُمَّلٌ * وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ ظَهِيرٌ مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ » المثل يعني به الرمل .

^(٦) وقال رجل من المسلمين ، اللهم ليس عندي صدقة أتصدق بها فأبما رجل أصاب من عرضي شيئا فهو عليه صدقة . فأوحى الله تعالى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، أني قد غفرت له

(١) حديث كان من دعائه اللهم اغني بالعلم وزيني بالحلم وأكرمني بالتقوى وجملي بالعافية لم أجد له أصلا

(٢) حديث ابتغوا الرقعة عند الله قالوا وما هي قال تصل من قطعك - الحديث : الحاكم والبيهقي وقد تقدم

(٣) حديث خمس من سنن المرسلين العلم والحجامة والسواك والنظر : أبو بكر بن أبي عاصم في الثاني والآحاد والترمذي الحكيم في نوادر الأصول من رواية مليح بن عبد الله الخطمي عن أبيه عن

جده والترمذي وحسنه من حديث أبي أيوب أربع فأسقط الحلم والحجامة وزاد النكاح

(٤) حديث على أن الرجل المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم - الحديث : الطبراني في الأوسط بسند ضعيف

(٥) حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني وأحسن إليهم ويسيثون

إلي ويجهلون علي وأحلم عنهم - الحديث رواه مسلم

(٦) حديث قال رجل من المسلمين اللهم ليس عندي صدقة أتصدق بها فأبما رجل أصاب من عرضي شيئا

فهو صدقة عليه - الحديث : أبو نعيم في الصحابة والبيهقي في الشعب من رواية عبد المجيد

ابن أبي عيسى بن جبر عن أبيه عن جده بإسنادين زاد البيهقي عن علي بن زيد وعليه هو

الذي قال ذلك كما في أثناء الحديث ، وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب أنه رواه ابن عيينة

عن عمرو بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلا من المسلمين ولم يسمه وقال أظنه

أبا ضمضم قلت وليس بابي ضمضم إنما هو علي بن زيد وأبو ضمضم ليس له صحبة وإنما هو متقدم

* تسفهم المثل : يعني تجعل وجوههم كلون الرماد

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَعْجَزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمُّمٍ؟» قالوا وما أبو ضمضم؟ قال «رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانَ إِذَا أَصْبَحَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي تَعَدَّيْتُ الْيَوْمَ بَعْرِضِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي» . وقيل في قوله تعالى (رَبَّائِينَ ^(٢)) أي حكاماء علماء .

وعن الحسن في قوله تعالى (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ^(٣)) قال علماء إن جهل عليهم لم يجهلوا . وقال عطاء بن أبي رباح (يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ^(٤)) أي حلما . وقال ابن أبي حبيب في قوله عز وجل (وَكَهَلًا ^(٥)) قال الكهل منتهى الحلم . وقال مجاهد (وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ^(٦)) أي إذا أوزوا صفحوا ^(٧) . وروى أن ابن مسعود مر بلفو

معرضا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أَصْبَحَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَأَمْسَى كَرِيمًا» ثم تلا إبراهيم ابن ميسرة ، وهو الرواي ، قوله تعالى (وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ^(٨)) وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٩) «اللَّهُمَّ لَا يَذْرُؤُنِي وَلَا أُدْرِكُهُ زَمَانٌ لَا يَتَّبِعُونَ فِيهِ الْعَلِيمَ وَلَا يَسْتَحْيُونَ فِيهِ مِنَ الْحَلِيمِ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الْعَجَمِ وَالسِّنُّهُمُ السِّنَةُ الْعَرَبِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(١٠) «لَيْلِي مِنْكُمْ ذُو الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ وَإِيَّاكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ» . وروى أنه وفد على النبي صلى الله عليه وسلم الأشج ، فاباح راحلته ثم عقلها ، وطرح عنه ثوبين كانا عليه ، وأخرج من العيبة ثوبين حنين فلبسهما ، وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى ما يصنع ، ثم أقبل يمشي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عليه السلام ^(١١) «إِنَّ فِيكَ يَا أَشَجَّ خُلُقَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ»

(١) حديث أيعجز أحدكم أن يكون كابي ضمضم - الحديث : تقدم في آفات اللسان .

(٢) حديث ابن مسعود مر بلفو معرضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح ابن مسعود وأمسي كريما ابن المبارك في البر والصلة

(٣) حديث اللهم لا يذركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الحليم - الحديث : أحمد من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف

(٤) حديث ليليني منكم أولوا الأحلام والنهي - الحديث : مسلم من حديث ابن مسعود قوله ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم فهي عند أبي داود والترمذي وحسنه وهي عند مسلم في حديث آخر لابن مسعود

(٥) حديث يا أشج إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة - الحديث : متفق عليه

(٦) آل عمران : ٧٩ ، (٧) الفرقان : ٦٣ ، (٨) آل عمران : ٤٦ ، (٩) الفرقان : ٧٣

قال ماها بآبى أنت وأبى يارسول الله؟ قال « الْحَلْمُ وَالْأَنَاءُ » فقال خلتان تخلقتما أو خلقان جبلت عليهما؟ فقال « بَلْ خُلُقَانِ جَبَلَكَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا » فقال الحمد لله الذى جبلنى على خلقين يحبهما الله ورسوله . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَلِيمَ الْحَيَّ ، الْغَنِيَّ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْإِيَالِ النَّقِيَّ وَيَنْفُضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيَّ السَّائِلَ الْمُتَحِفَّ الْغَنِيَّ »

وقال ابن عباس ، ^(٢) قال النبي صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثٌ مَنْ لَمْ تَكُنْ فِيهِ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ فَلَا تَعْتَدُوا بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ تَقْوَى تَحْجُزُهُ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَحِلْمٌ يَكْفِي بِهِ السُّفِيَّةَ وَخُلُقٌ يَعِيشُ بِهِ فِي النَّاسِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٍ أَيْنَ أَهْلُ الْفَضْلِ ؟ فَيَقُومُ نَاسٌ وَهُمْ يَسِيرُ فَيَنْطَلِقُونَ سِرَاعًا إِلَى الْجَنَّةِ فَتَتَلَقَاهُمْ الْمَلَائِكَةُ فَيَقُولُونَ لَهُمْ إِنَّا نَرَاكُمْ سِرَاعًا إِلَى الْجَنَّةِ فَيَقُولُونَ نَحْنُ أَهْلُ الْفَضْلِ فَيَقُولُونَ لَهُمْ مَا كَانَ فَضْلُكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ كُنَّا إِذَا ظَلَمْنَا صَبْرًا وَإِذَا أُسِيءَ إِلَيْنَا عَفْوًا وَإِذَا جُهِلَ عَلَيْنَا حُمْنًا فَيَقَالُ لَهُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ »

الآثار: قال عمر رضى الله عنه . تعلموا العلم ، وتعلموا العلم السكينة والحلم . وقال على رضى الله عنه . ليس الخير إن يكثر مالك وولدك ، ولكن الخير أن يكثر علمك ، ويعظم حلمك وأن لا تباهى الناس بعبادة الله ، وإذا أحسنت حمدت الله تعالى ، وإذا أسأت استغفرت الله تعالى ، وقال الحسن اطلبوا العلم ، وزينوه بالوقار والحلم . وقال إكثم بن صيفي : دعامة العقل الحلم ، وجماع الأمر الصبر . وقال ابو الدرداء : أدركت الناس ورقا لا شوك فيه ، فأصبحوا شوكا لا ورق فيه ، إن عرقهم تقسودك ، وإن تركهم لم يتركوك . قالوا كيف نصنع ؟ قال تقرضهم عن عرضك ليوم فقرك . وقال على رضى الله عنه : إن أول ما عوض الحليم من حلمه ، أن الناس كلهم أعوانه على الجاهل . وقال معاوية رحمه الله تعالى ، لا يبلغ العبد مبلغ الرأى ،

(١) حديث ان الله يحب الحي الحليم الغنى المتعفف - الحديث : الطبرانى من حديث سعد أن الله يحب العبد التقي الغنى الحفي

(٢) حديث ابن عباس ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فلا تعدن بشيء من عمله أبو نعيم في كتاب الإيجاز بإسناد ضعيف والطبرانى من حديث أم سلمة . بإسنادين وقد تدهم في آداب الصفة

(٣) حديث اذا جمع الخلائق نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس - الحديث : وفيه اذا جهل علينا حلما البيهقي في شعب الإيمان من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . قال البيهقي في إسناده ضعيف

حتى يغلب حلمه جهله ، وصبره شهوته . ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم . وقال معاوية لعمر و
ابن الأهم ، أي الرجال أشجع ؟ قال من ردهله بحلمه . قال أي الرجال أسخى قال من بذل
دنياه لصالح دينه . وقال أنس بن مالك ، في قوله تعالى (فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ
كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ^(١)) إلى قوله (عَظِيمٌ ^(٢)) هو الرجل يشتمه أخوه ، فيقول إن كنت كاذبا
فغفر الله لك ، وإن كنت صادقا فغفر الله لي .

وقال بعضهم شتمت فلانا من أهل البصرة ، فلم علي ، فاستعبدني بها زمانا . وقال
معاوية لعرابة بن أوس ، بم سدت قومك يا عرابة ؟ قال يا أمير المؤمنين ، كنت أحلم عن
جاهلهم ، وأعطيت سائلهم ، وأسعى في حوائجهم . فمن فعل فعلى فهو مثلي ، ومن جاوزني فهو
أفضل مني ، ومن قصر عني فأنا خير منه . وسب رجل ابن عباس رضي الله عنهما ، فلما
فرغ ، قال يا عكرمة ، هل للرجل حاجة فنقضها ؟ فنكس الرجل رأسه واستحى ، وقال
رجل لعمر بن عبد العزيز ، أشهد أنك من الفاسقين . فقال ليس تقبل شهادتك .

وعن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم ، أنه سبه رجل ، فرمى إليه بخميصة كانت عليه ،
وأمر له بألف درهم . فقال بعضهم ، جمع له خمس خصال محمود ، الحلم ، وإسقاط الأذى
وتخليص الرجل مما يبعد من الله عز وجل ، وحمته على الندم والتوبة ، ورجوعه إلى مدح
بعد الذم . اشترى جميع ذلك بشيء من الدنيا يسير . وقال رجل لجعفر بن محمد ، إنه قد
وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر ، وإني أريد أن أتركه ، فأخشي أن يقال لي إن تركك له
ذل . فقال جعفر : إنما الدليل الظالم . وقال الخليل بن أحمد ، كان يقال من أساء فأحسن
إليه ، فقد جعل له حاجز من قلبه يردعه عن مثل إساءته . وقال الأحنف بن قيس ،
لست بحليم ، ولكنتي أتحم . وقال وهب بن منبه ، من يرحم يرحم ، ومن يصمت
يسلم ، ومن يجهل يغلب ، ومن يعجل يخطئ ، ومن يحرص على الشر لا يسلم ، ومن لا
يدع المرء يشتم ، ومن لا يكره الشريأثم ، ومن يكره الشر يعصم ومن يتبع وصية الله يحفظ
ومن يحذر الله يأمن ، ومن يتول الله ينج ، ومن لا يسأل الله يفتقر ، ومن يأمن مكر الله

يخذل ، ومن يستعين بالله يظفر . وقال رجل لمالك بن دينار ، بأفنى أنك ذكرتني بسوء
 قال أنت إذا أكرم على من تقسى . إني إذا فعلت ذلك أهديت لك حسناتي . وقال بعض
 العلماء ، الحلم أرفع من العقل ، لأن الله تعالى تسمى به . وقال رجل لبعض الحكماء ، والله
 لأسبغ بك سببا يدخل معاك في قبرك ، فقال معك يدخل لامي . والمر المسيح بن مريم عليه الصلاة
 والسلام يقوم من اليهود ، فقالوا له شراء ، فقال لهم خيرا . فقليل له إنهم يقولون شراء ، وأنت تقول خيرا
 فقال كل ينشق مما عنده . وقال لقمان ، ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة ، لا يعرف الحليم
 إلا عند الغضب ، ولا الشجاع إلا عند الحرب ، ولا الأخ إلا عند الحاجة إليه

ودخل على بعض الحكماء صديق له ، فقدم إليه طعاما ، فخرجت امرأة الحكيم ، وكانت
 مائة دينار ، فرفعت المائدة ، وأقبلت على شتم الحكيم . فخرج الصديق مغضبا . فتبعه
 الحكيم وتأنى له ، تذكر يوم كنا في منزلك نطعم ، فسقطت دجاجة على المائدة ، فأفسدت
 ما علينا ثم ينضب أحد منا . قال نعم . قال فاحسب أن هذه مثل تلك الدجاجة . فصرى
 عن الرجل غنبيه وانصرف ، وقال صدق الحكيم ، الحلم شفاء من كل ألم . وضرب رجلا
 قدم حكيم نأوجه ، فلم ينسب . فقليل له في ذلك . فقال أقمته مقام حجر تعرت به . فذبحت الغضب
 وتارة تفرد الوراق

والألم نفسي الصفيح عن كل مذهب	وإن كثرت منه على الجرائم
والناس إلا واحد من ثلاثة	شريف ومشروف ومثل مقاوم
فما الذي فوق فأعرف فادره	وأبوع فيه الحق والحق لازم
والألم الذي دون إن قال صنت عن	إجابته عرضي وإن لام لائم
والألم الذي مثل نابت زل أو عفا	تفضلت إن الفضل بالحلم حاكم

بيان

التقدير الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام

من أن كان ظالم ، ذكر من شخص فلا يجوز مقابله بمثله . فلا يجوز مقابلة الغيبة بالغيبة
 ومما لا يجوز من الانتصار ، ولا السب بالسب ، وكذلك سائر المعاصي وإنما القصاص
 رادها على قدر ما ورد الشرع به ، وقد فصلناه في الفقه . وأما السب فلا يقابل بمثله ،

إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ أَمْرُؤُ عَيْرَكَ بِمَا فِيكَ فَلَا تُعَيِّرْهُ بِمَا فِيهِ »
وقال « الْمُسْتَبَانِ مَا فَلَا قُوَّةَ عَلَى الْبَادِيءِ مَا لَمْ يَتَّخِذِ الْمَظْلُومُ » وقال ^(٢) « الْمُسْتَبَانِ
شَيْطَانَانِ يَتَهَيَّأَانِ » وشم رجل ^(٣) أبا بكر الصديق رضي الله عنه ، وهو ساكت . فلما
ابتدأ ينتصر منه ، قام رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال أبو بكر ، إنك كنت ساكتا
لما شتمني فلما تكلمت قمت ؟ قال : « لَأَنَّ الْمَلِكَ كَانَ يُجِيبُ عَنْكَ فَلَمَّا تَكَلَّمْتَ ذَهَبَ الْمَلِكُ
وَجَاءَ الشَّيْطَانُ فَلَمْ أَكُنْ لِأَجْلِسَ فِي مَجْلِسِ فِيهِ الشَّيْطَانُ »

وقال قوم تجوز المقابلة بما لا كذب فيه ، وإعنا نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
مقابلة التعبير بمثله نهى تنزيهه ، والأفضل تركه ، ولكنه لا يعصى به . والذي يرخص فيه ،
أن تقول من أنت ؟ وهل أنت إلا من بني فلان ؟ كما قال سعد لابن مسعود ، وهل أنت
إلا من بني هذيل ؟ وقال ابن مسعود وهل أنت إلا من بني أمية ؟ ومثل قوله يا أحمق .
قال مطرف ، كل الناس أحمق فيما بينه وبين ربه ، إلا أن بعض الناس أقل حماقة من بعض
وقال ابن عمر ^(٤) في حديث طويل ، حتى ترى الناس كلهم حمقى في ذات الله تعالى

وكذلك قوله يا جاهل ، إذ ما من أحد إلا وفيه جهل ، فقد آذاه بما ليس بكذب
وكذلك قوله ياسيء الخلق ، ياصفيق الوجه ، ياتلأباً للأعراض ، وكان ذلك فيه .
وكذلك قوله لو كان فيك حياء لما تكلمت ، وما أحقرك في عيني بما فعلت ، وأخزأك
الله وانتقم منك . فإنا اليمعة ، والغبية ، والكذب ، وسب الوالدين ، فحرام بالاتفاق
لما روى أنه كان بين خالد بن الوليد وسعد كلام ، فذكر رجل خالداً عند سعد ، فقال سعد
منه ، إن ما بيننا لم يبلغ ديننا . يعني أن يأثم بعضنا في بعض . فلم يسمع السوء ، فكيف
يجوز له أن يقوله . . . والدليل على جواز ما ليس بكذب ولا حرام ، كالنسبة إلى الزنا

(١) حديث إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه : أحمد من حديث جابر بن مسلم وقد تقدم

(٢) حديث المستبان شيطانان يتهاوران : تقدم

(٣) حديث شتم رجل أبا بكر رضي الله عنه وهو ساكت فلما ابتدأ ينتصر منه قام صلى الله عليه وسلم

- الحديث : أبو داود من حديث أبي هريرة مصداق ومرسلاً قال البخاري المرسلاً أصح

(٤) حديث ابن عمر في حديث طويل حتى ترى الناس كلهم حمقى في ذات الله عز وجل : تقدم في العلم

والفحش والسب ، ما روت عائشة رضي الله عنها ، ^(١) أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلن إليه فاطمة ، فجاءت فقالت يا رسول الله ، أرسلني إليك أزواجك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة ، والنبي صلى الله عليه وسلم قائم ، فقال « يَا بِنْتُ أَتُحِبِّينِ مَا أَحَبُّ ؟ » قالت نعم . قال « فَأَحِبِّي هَذِهِ » فرجعت إليهن ، فأخبرتهن بذلك ، فقلن ما أغنيت عنا شيئاً . فأرسلن زينب بنت جحش ، قالت وهي التي كانت تساميني في الحب ، فجاءت فقالت ، بنت أبي بكر ، وبنت أبي بكر ، فما زالت تذكرني وأنا ساكتة ، أنتظر أن يأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجواب ، فأذن لي . فسببتها حتى جف لساني . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « كَلَّا إِنَّهَا ابْنَةُ أَبِي بَكْرٍ » يعني أنك لا تقاومينها في الكلام قط . وقولها سببتها ليس المراد به الفحش ، بل هو الجواب عن كلامها بالحق ، ومقابلتها بالصدق

وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْمُسْتَبَانَ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مِنْهُمَا حَتَّى يَعْتَدِيَ الْمَغْلُومُ » فأثبت للمظلوم انتصاراً إلى أن يعتدي . فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء ، وهو رخصة في الإيذاء جزاء على إيذائه السابق ، ولا تبعد الرخصة في هذا القدر ، ولكن الأفضل تركه ، فإنه يجره إلى ما وراءه ، ولا يمكنه الانتصار على قدر الحق فيه . والسكوت عن أصل الجواب ، لعله أيسر من الشروع في الجواب ، والوقوف على حد الشرع فيه . ولكن من الناس من لا يتقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب ، ولكن يعود سريعاً ، ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد على الدوام والناس في الغضب أربعة ، فبعضهم كالخلفاء ، سريع الوقود سريع الخمود . وبعضهم كالفضا ، بطيء الوقود بطيء الخمود ، وهذا هو بطيء الوقود سريع الخمود ، وهو الأحمد ، مالم ينته إلى فتور الحمية والغيرة . وبعضهم سريع الوقود بطيء الخمود ، وهذا هو شرهم . وفي الخبر ^(٣) « الْمُؤْمِنُ سَرِيعُ الْغَضَبِ سَرِيعُ الرَّضَا » فهذا بتلك . وقال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ، ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان .

(١) حديث عائشة أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلن فاطمة فقالت يا رسول الله أرسلني أزواجك

يسألك العدل في ابنة أبي قحافة - الحديث : رواه مسلم

(٢) حديث المستبان ما قالا فعلى البادي - الحديث : رواه مسلم وقد تقدم

(٣) حديث المؤمن سريع الغضب سريع الرضا - الحديث : تقدم

(٢) حديث المؤمن ليس بمحمود: تقدم في العلم

الرابع : وهو دونه ، أن تعرض عنه استصغاراله

الخامس : أن تتكلم فيه بما لا يحل ، من كذب ، وغيبة ، وإفشاء سر ، وهتك ستر ، وغيره

السادس : أن تحاكيه استهزاء به ، وسخرية منه

السابع : إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه

الثامن : أن تمنعه حقه من قضاء دين ، أو صلة رحم ، أو رد مظامة ، وكل ذلك حرام

وأقل درجات الحقد أن تحتز من الآفات الثمانية المذكورة ، ولا تخرج بسبب الحقد إلى ما تعصى الله به ، ولكن تستثقله في الباطن ، ولا تنهى قلبك عن بغضه ، حتى تمتنع عما كنت تطوع به من البشاشة ، والرفق ، والعناية ، والقيام بحاجاته ، والمجالسة معه على ذكر الله تعالى ، والمعاونة على المنفعة له . أو بترك الدعاء له ، والثناء عليه ، أو التحريض على بره ومواساته . فهذا كله مما ينقص درجتك في الدين ، ويحول بينك وبين فضل عظيم ، وثواب جزيل . وإن كان لا يعرضك لعقاب الله ^(١) . ولما حلف أبو بكر رضي الله عنه أن لا ينفق على مسطح ، وكان قريبه ، لكونه تكلم في واقعة الإفك ، نزل قوله تعالى (وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ ^(١)) إلى قوله (أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ^(٢)) فقال أبو بكر نعم نحب ذلك . وعاد إلى الإنفاق عليه . والأولى أن يبقى على ما كان عليه ، فإن أمكنه أن يزيد في الإحسان مجاهدة للنفس ، وارعاما للشيطان ، فذلك مقام الصديقين ، وهو من فضائل أعمال المقربين . فالحقود ثلاثة أحوال عند القدرة

أحدها . أن يستوفي حقه الذي يستحقه ، من غير زيادة ونقصان وهو العدل

الثاني : أن يحسن إليه بالعفو والصلة ، وذلك هو الفضل .

الثالث . أن يظلمه بما لا يستحقه ، وذلك هو الجور ، وهو اختيار الأراذل ، والثاني هو اختيار الصديقين ، والأول هو منتهى درجات الصالحين ، ولذا ذكر الآن فضيلة العفو والإحسان

(١) حديث الحلف أبو بكر أن لا ينفق على مسطح بل قوله تعالى ولا يأتل أولوا الفضل منكم الآية : ممتق

عليه من حديث عائشة

فضيلة

المغفر والإحسان

اعلم أن معنى المغفر أن يستحق حقا ، فيسقطه ويبرئ عنه ، من فصاص أو غرامة ، وهو غير الحلم وكظم الغيظ فلذلك أفردناه ، قال الله تعالى (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(١)) وقال الله تعالى (وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ^(٢))

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « ثَلَاثٌ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كُنْتُ حَلَفًا لَخَلَفْتُ عَلَيْهِنَّ مَا نَقَصَ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ فَتَصَدَّقُوا وَلَا عَفَارَ جُلُّ عَنْ مَظْلَمَةٍ يَنْتَنِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ بِهَا عِزًّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَتَحَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « التَّوَاضُّعُ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا رَفْعَةً فَتَوَاضَعُوا يَرْفَعَكُمْ اللَّهُ وَالْعَفْوُ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا عِزًّا فَاعْفُوا يُعِزَّكُمْ اللَّهُ وَالصَّدَقَةُ لَا تَزِيدُ أَمْوَالَ إِلَّا كَثْرَةً فَتَصَدَّقُوا يَرْفَحْكُمْ اللَّهُ » . وقالت عائشة رضي الله عنها ^(٥) « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصرا من مظلمة ظلمها قط ، ما لم ينتهك من محارم الله . فإذا انتهك من محارم الله شيء ، كان أشدهم في ذلك غضبا . وما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ، ما لم يكن إثمًا . وقال عقبة ، لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ، فأبتدرته فأخذت بيده أو بذرني فأخذيدي . فقال ^(٦) « يَا عَقْبَةُ أَلَا أَخْبَرُكَ بِأَفْضَلِ أَخْلَاقِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَصِلُ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطَى مَنْ حَرَمَكَ وَتَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ثلاث والذي نفسى بيده ان كنت حالنا لخلت عليهن ماقصت صدقة من مال - الحديث :

الترمذي من حديث أبي كبشة الأعاري ومسلم وأبي داود نحوه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله : الأصفهاني في الترغيب والترهيب وأبو منصور

الديلمي في مسند الفردوس من حديث أس بن سينا ضعيف

(٣) حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصرا من مظلمة ظلمها قط - الحديث :

الترمذي في الشيماء وهو عند مسلم بلفظ آخر وقد تقدم

(٤) حديث عقبة بن عامر يا عقبة ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة تصل من قطعك - الحديث

ابن أبي الدنيا والطبراني في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب بإسناد ضعيف وقد تقدم

(١) « قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا رَبِّ أَيُّ عِبَادِكَ أَعَزُّ عَلَيْكَ ؟ قَالَ الَّذِي إِذَا قَدَّرَ عَفَا » وكذلك سئل أبو الدرداء عن أعز الناس ، قال الذي يعفو إذا قدر ، فاعفوا يعزكم الله وحاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو مظامة ، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يجلس ، وأراد أن يأخذه بظلمته . فقال له صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ الْمَظْلُومِينَ هُمْ الْمُفْلِحُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » فأبى أن يأخذها حين سمع الحديث . وقالت عائشة رضي الله عنها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ دَعَا عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ فَقَدْ انْتَصَرَ » وعن أنس قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) « إِذَا بَعَثَ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ ثَلَاثَةَ أَسْوَاتٍ يَا مُعْشَرَ الْمُوَحِّدِينَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ عَفَا عَنْكُمْ فَلْيَعْفُ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ » وعن أبي هريرة ، (٤) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة ، طاف بالبيت ، وصلى ركعتين ، ثم أتى الكعبة ، فأخذ بعضادتي الباب فقال « مَا تَقُولُونَ وَمَا تَظُنُّونَ ؟ » فقالوا نقول أخ وابن عم ، حلیم رحيم . قالوا ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم « أَقُولُ كَمَا قَالَ يُوسُفُ » (لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) (٥)

(١) حديث قال موسى يارب أي عبادك أعز عليك قال الذي إذا قدر عفا : الحرائط في مكارم الأخلاق

من حديث أبي هريرة وفيه ابن لميعة

(٢) حديث أن المظلومين هم المفلحون يوم القيامة وفي أوله قصة ابن أبي الدنيا في كتاب العفو من رواية

أبي صالح الحنفي مرسل

(٣) حديث أنس إذا بعث الله عز وجل الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات

يا معشر الموحدين أن الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض : أبو سعيد أحمد بن إبراهيم

المدني في كتاب النبصرة والتذكرة بلفظ ينادى مناد من بطنان العرش يوم القيامة يا أمة محمد

أن الله تعالى يقول ما كان لي قبلكم فقد وهبته لكم وبقيت تبعات فواهبوها وادخلوا الجنة

برحمتي واسناده ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ نادى مناد يا أهل الجمع تاركوا الظالم

بينكم ونوابكم على وله من حديث أم هانئ . ينادى مناد يا أهل النوحيد ليعف بعضكم

عن بعض وعلى النواب

(٤) حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى

الكعبة فأخذ بعضادتي الباب فقال ما تقولون - الحديث : رواه ابن الجوزي في الوفا . من طريق

ابن أبي الدنيا وفيه ضعف

قال فخرجوا كأنما نشروا من القبور ، فدخلوا في الإسلام . وعن سهل بن عمرو قال ^(١) لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، وضع يديه على باب الكعبة ، والناس حوله فقال « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدُهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ » ثم قال « يَامَعْشَرَ قُرَيْشٍ مَا تَقُولُونَ وَمَا تَفْظُنُونَ ؟ » قال قلت يا رسول الله ، تقول خيرا ونظن خيرا أخ كريم وابن عم رحيم ، وقد قدرت . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَقُولُ كَمَا قَالَ أَخِي يُوسُفُ » (لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ) ^(٢) وعن أنس قال ^(٣) ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا وَقَفَ الْعِبَادُ نَادَى مُنَادٍ لِيَقُمْ مَنْ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ فَلْيَدْخُلِ الْجَنَّةَ » قيل ومن ذا الذي له أجر ؟ قال « الْعَافُونَ عَنِ النَّاسِ فَيَقُومُ كَذَا وَكَذَا أَلْفًا فَيَدْخُلُونَهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ » وقال ابن مسعود ^(٤) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَنْبَغِي لَوَالِي أَمْرٍ أَنْ يُؤْتَى بِحَدٍّ إِلَّا أَقَامَهُ وَاللَّهُ عَفْوٌ يُحِبُّ الْعَفْوَ » ثم قرأ (وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا) ^(٥) الآية . وقال جابر ^(٦) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثٌ مَنْ جَاءَ بِهِنَّ مَعَ إِيْمَانٍ دَخَلَ مِنْ أَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ وَزَوْجٌ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ حَيْثُ شَاءَ مَنْ أَدَّى دَيْنًا خَفِيًّا وَقَرَأَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) ^(٧) عَشْرَ مَرَّاتٍ وَعَفَا عَنِ قَاتِلِهِ » قال أبو بكر ، أو إحداهن يا رسول الله ؟ قال « أَوْ إِحْدَاهُنَّ »

(١) حدث سهل بن عمرو لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة الحديث : بنحوه لم أجده

(٢) حديث أنس إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة قيل من ذا الذي أجره على الله قال العافون عن الناس - الحديث : الطبراني في معجم الأَخْلَاقِ وفيه الفضل بن يسار ولا يتابع على حديثه

(٣) حديث ابن مسعود لا ينبغي لوالي أمر أن يؤتى بحديث إلا أقامه والله عفو يحب العفو - الحديث : أحمد والحاكم وصححه وتقدم في آداب المسجبة

(٤) حديث جابر ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل الجنة من أى أبواب الجنة شاء - الحديث : الطبراني في الأوسط وفي الدعاء يسند ضعيف

(٥) يوسف : ٩٢ (٢) النور : ٢٢ (٢) الصمد : ١

الآثار : قال ابراهيم التيمي : إن الرجل ليظلمني فأرغمه . وهذا إحسان وراه المعفو ، لأنه يشغل قلبه بتعرضه لمعصية الله تعالى بالظلم ، وأنه يطالب يوم القيامة فلا يكون له ببواب وقال بعضهم ، إذا أراد الله أن يتعف عبدا ، قبض له من يظلمه . ودخل رجل على عمر ابن عبد العزيز رحمه الله ، فجعل يشكو إليه رجلا ظلمه ، ويقع فيه . فقال له عمر إنك إن تلتى الله ومظالمك كما هي ، خير لك من أن تلقاه وقد اقتصصتها . وقال يزيد بن ميسرة إن ظلمت تدعو على من ظلمك ، فإن الله تعالى يقول ، إن آخر يدعو عليك بأنك ظلمته ، فإن شئت استجبنا لك وأجبنا عليك ، وإن شئت أخر تكا إلى يوم القيامة فيسمعكما عفوى وقال مسلم بن يسار له رجل دعا على ظالمه : كل الظالم إلى ظلمه ، فإنه أسرع إليه من دعائك عليه ، إلا أن يتداركه بعمل ، وقمن أن لا يفعل . وعن ابن عمر عن أبي بكر أنه قال ، بلغنا أن الله تعالى يأمر مناديا يوم القيامة ، فينادي من كان له عند الله شيء ، فليقم ، فيقوم أهل المعفو ، فيكافئهم الله بما كان من عفوم عن الناس . وعن هشام بن محمد قال ، أتى النعمان بن المنذر برجلين ، قد أذنب أحدهما ذنبا عظيما ، فمفا عنه ، والآخر أذنب ذنبا خفيفا ، فمفاقه وقال

تعفو الملوك عن العظيم من الذنوب بفضلها
ولقد تعاقبني اليسير وليس ذاك لجسها
إلا لي عرف حاسمها ويخاف شدة دخلها

وعن مبارك بن فضالة قال ، وفد سوار بن عبد الله في وفد من أهل البصرة إلى أبي جعفر . قال فكنت عنده ، إذ أتني برجل فأمر بهتله . فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر . فقلت يا أمير المؤمنين ، ألا أحدثك حديثا سمعته من الحسن ، قال وما هو ، قلت سمعته يقول ، إذا كان يوم القيامة ، جمع الله عز وجل الناس في صعيد واحد ، حيث يسمعهم الداعي ، وينفذهم البصر . فيقوم مناد فينادي ، من له عند الله يد فليقم . فلا يقوم إلا من عفا . فقال والله لقد سمعته من الحسن ؟ فقلت والله لسمعته منه . فقال خيلنا عنه

وقال معاوية : عليكم بالحلم والاحتمال حتى تمكثكم الفرصة . فإذا أمكنكم فمليكم بالصفح والإفضال . وروى أن راهبا دخل على هشام بن عبد الملك . فقال للراهب ، رأيت ذا القرنين ،

أكان نبيا؟ فقال لا . ولكنه إنما أعطى ما أعطى بأربع خصال كن فيه . كان إذا قدر عفا ، وإذا وعد وفى ، وإذا حدث صدق ، ولا يجمع شغل اليوم لغد . وقال بعضهم ليس الحليم من ظلم فظلم ، حتى إذا قدر انتقم ، ولكن الحليم من ظلم فظلم ، حتى إذا قدر عفا وقال زياد ، القدرة تذهب الحفيظة ، يعنى الحقد والغضب . وأتى هشام برجل ابلاغه عنه أمر ، فلما أقيم بين يديه ، جعل يتكلم بحجته . فقال له هشام ، وتكلم أيضا؟ فقال الرجل يا أمير المؤمنين ، قال الله عز وجل (يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا^(١)) أفنجدل الله تعالى ولا نتكلم بين يديك كلاما؟ قال هشام ، بلى ويحك تكلم

وروى أن سارقا دخل خلاء عمار بن ياسر بصفين ، فقال له اقطعه فإنه من أعدائنا . فقال بل أستر عليه ، لعل الله يستر على يوم القيامة . وجلس ابن مسعود في السوق يبتاع طعاما ، فابتاع ، ثم طلب الدراهم ، وكانت في عمامته ، فوجدها قد حلت : فقال لقد جلست وإني لمى . فجعلوا يدعون على من أخذها ويقولون ، اللهم اقطع يد السارق الذي أخذها ، اللهم افعل به كذا فقال عبد الله ، اللهم إن كان حمله على أخذها حاجة فبارك له فيها . وإن كان حملته جراءة على الذنب فاجعله آخر ذنوبه . وقال الفضيل ، ما رأيت أزهد من رجل من أهل خراسان ، جلس إلى في المسجد الحرام ، ثم قام ليطوف ، فسرقت دنانير كانت معه ، فجعل يبكي فقلت أعلى الدنانير تبكي؟ فقال لا . ولكن مثلتي وإياه بين يدي الله عز وجل ، فأشرف عقلى على إدحاض حجته فبكائي رحمة له . وقال مالك بن دينار ، أتينا منزل الحكم بن أيوب ليلا . وهو على البصرة أمير وجاء الحسن وهو خائف . فدخلنا معه عليه . ثنا كناعع الحسن إلا بمنزلة الفراريج فذكر الحسن قصة يوسف عليه السلام ، وما صنع به إخوته من بيعهم إياه ، وطردهم له في الحب . فقال باعوا أخاه ، وأحزنوا أباهم . وذكر ما لقي من كيد النساء ومن الحبس ، ثم قال ، أيها الأمير ، ماذا صنع الله به ؟ أداله منهم ، ورفع ذكره ، وأعلى كلمته : وجعله على خزائن الأرض . فماذا صنع حين أكمل له أمره ؟ وجمع له أهله ؟ قال (لَا تَشْرِبَ عَلَيْكُمْ^(٢) الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ^(٣)) يعرض للحكم بالعضو عن أصحابه . قال الحكم ، فأنا أقول (لَا تَشْرِبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ^(٤)) ولولم أجد إلا ثوبي هذا لو أريتكم تحتته .

(١) النحل : ١١١ (٣٠٢) يوسف : ٩٢

وكتب ابن المقفع إلى صديق له، يسأله العفو عن بعض إخوانه، فلان هارب من زلته إلى عفوكم.
لا تذمنك بك . واعلم أنه لن يزداد الذنب عظما . إلا ازداد العفو فضلا . وأتى
عبد الملك بن مروان بأسارى بن الأشعث ، فقال لرجاء بن حيوة ، ما ترى؟ قال إن الله تعالى
قد أعطاك ما تحب من الظفر ، فأعط الله ما يحب من العفو . ففعلهم . وروى أن زيادا أخذ
رجلا من الخوارج ، فأفلت منه ، فأخذ أخاه ، فقال له إن جئت بأخيك وإلا ضربت عنقك
فقال أرأيت إن جئت بك بكتاب من أمير المؤمنين تخلى سبيلي؟ قال نعم . قال فأنا آتيك
بكتاب من العزيز الحكيم ، وأقيم عليه شاهدين ابراهيم وموسى . ثم تلا (أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ
بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى، وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى، أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) فقال زياد،
خلوا سبيله؟ هذا رجل قد لقن حجة : وقيل مكتوب في الإنجيل ، من استغفر
لمن ظلمه فقد هزم الشيطان

فضيلة الرفق

اعلم أن الرفق محمود ، ويضاده العنف والحدة . والعنف نتيجة الغضب والفظاظة ،
والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة . وقد يكون سبب الحدة الغضب ، وقد يكون
سببها شدة الحرص واستيلاءه ، بحيث يدهش عن التفكير ، ويمنع من التثبت . فالرفق في
الأمر ثمرة لا يثمرها إلا حسن الخلق . ولا يحسن الخلق إلا بضبط قوة الغضب وقوة
الشهوة : وحفظهما على حد الاعتدال . ولأجل هذا أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
على الرفق ، وبالغ فيه . فقال ^(١) « يَا عَائِشَةُ إِنَّهُ مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ أُعْطِيَ حَظَّهُ
مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ »
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ أَهْلَ بَيْتٍ أَدْخَلَ عَلَيْهِمُ الرَّفْقَ »

﴿ فضيلة الرفق ﴾

- (١) حديث عائشة أنه من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة - الحديث : أحمد
والعقيلي في الصعاء في ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي وضعه عن القاسم عن عائشة
وفي الصحيحين من حديثها يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله
(٢) حديث إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق : أحمد بسند جيد والبيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عائشة

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ لَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْخُرْقِ وَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَعْطَاهُ الرَّفْقَ وَمَا مِنْ أَهْلٍ يَنْتَ يُحْرَمُونَ الرَّفْقَ إِلَّا حُرِمُوا مَحَبَّةَ اللَّهِ تَعَالَى » . وقالت عائشة رضى الله عنها ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيُعْطِي عَلَيْهِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْعُنْفِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يَا عَائِشَةُ أَرْفُقِي فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ بِأَهْلٍ يَنْتَ كَرَامَةً دَلَّهْمُ عَلَى بَابِ الرَّفْقِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ يُحْرِمِ الرَّفْقَ يُحْرِمِ الْخَيْرَ كُلَّهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَيُّمَا وَالٍ وَنِيٍّ فَرَّقَ وَلَانَ رَفَقَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « تَذَرُونَ مَنْ يُحْرِمُ عَلَى النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ كُلُّ هَيْئٍ لَيْنٍ سَهْلٍ قَرِيبٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « الرَّفْقُ يُؤْمِنُ وَالْخُرْقُ شَوْمٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « التَّائِي مِنَ اللَّهِ وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ » . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال ^(٩) « يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ قَدْ بَارَكَ لَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فِيكَ ، فَاصْصِنِي مِنْكَ بِخَيْرٍ : فَقَالَ « الْحَمْدُ لِلَّهِ » مرتين

(١) حديث ان الله ليعطى على الرفق مالا يعطى على الخرق - الحديث : الطبراني في الكبير من حديث جرير باسناد ضعيف

(٢) حديث ان الله رقيق يحب الرفق - الحديث : مسلم من حديث عائشة

(٣) حديث يا عائشة ارفقي ان الله اذا اراد بأهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق : أحمد من حديث عائشة رفيه انقطاع ولأبي داود يا عائشة ارفقي

(٤) حديث من يحرم الرفق يحرم الخير كله : مسلم من حديث جرير دون قوله كله فهي عند أبي داود

(٥) حديث أيما والى فلان ورفق رفق الله به يوم القيامة : مسلم من حديث عائشة وفي حديث فيه ومن ولى من أمرا متى شيئا فرق بهم فارفق به

(٦) حديث تذكرون على من تحرم النار على كل هين لين سهل قريب : الترمذي من حديث ابن مسعود وتقدم في آداب الصجبة

(٧) حديث الرفق بين والخرق شؤم : الطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث عائشة وكلاهما ضعيف

(٨) حديث التائي من الله والعجلة من الشيطان : أبو يعلى من حديث أنس ورواه الترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ الأناة من الله وقد تقدم

(٩) حديث أتاه رجل فقال يا رسول الله ان الله قد بارك لجميع المسلمين فيك - الحديث وفيه فاذا أردت أمرا فتدبر عاقبه فان كان رشدا فأمضه - الحديث : ابن المبارك في الزهد والرقائق من حديث

أبي جعفر هو المسمى عبد الله بن مسور الهاشمي ضعيف جدا ولأبي نعيم في كتاب الايجاز من رواية

اسماعيل الانصاري عن أبيه عن جده اذا هممت بأمر فأجلس فتدبر عاقبته واسناده ضعيف

أو ثلاثاً ، ثم أقبل عليه فقال « هَلْ أَنْتَ مُسْتَوٍصٍ » مرتين أو ثلاثاً . قال نعم . قال « إِذَا أَرَدْتَ أَمْرًا فَتَدَبَّرْ عَاقِبَتَهُ فَإِنْ كَانَ رُشْدًا فَأَمْضِهِ وَإِنْ كَانَ سَوًى ذَلِكَ فَأَنْتَهُ » وعن عائشة رضي الله عنها ، أنها كانت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر ، على بعير صعب فجعلت تصرفه يمينا وشمالا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَا عَائِشَةُ عَلَيْكَ بِالرَّفَقِ فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ »

الآثار : بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أن جماعة من رعيته اشتكروا من عماله ، فأمرهم أن يوافوه . فلما أتوه ، قام فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال ، أيها الناس ، أيتها الرعية إن لنا عليكم حقا ، النصيحة بالغيب ، والمعاونة على الخير . أيتها الرعاة ، إن للرعية عليكم حقا ، فاعلموا أنه لا شيء أحب إلى الله ولا أعر ، من حلم إمام ورفقه . وليس جهل أبغض إلى الله ولا أغم ؛ من جهل إمام وخرقه . واعلموا أنه من يأخذ بالعافية فيمن بين ظهريه ، يرزق العافية ممن هو دونه . وقال وهب بن منبه ، الرفق ثنى الحلم . وفي الخبر موقوفا ومرفوعا ^(٢) « الْعِلْمُ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ وَالْحِلْمُ وَزِيرُهُ وَالْعَقْلُ دَلِيلُهُ وَالْعَمَلُ قِيَمُهُ وَالرَّفَقُ وَالِدُهُ وَاللِّينُ أَخُوهُ وَالصَّبْرُ أَمِيرُ جُنُودِهِ » وقال بعضهم : ما أحسن الإيمان يزينه العلم ، وما أحسن العلم يزينه العمل وما أحسن العمل يزينه الرفق . وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم . وقال عمرو ابن العاص لابنه عبد الله ، ما الرفق ؟ قال . أن تكون ذا أناة فتلاين الولاية . قال فما الخرق ؟ قال . معاداة إمامك ومناوأة من يقدر على ضررك . وقال سفيان لأصحابه ، تدرون ما الرفق ؟ قالوا قل يا أبا محمد قال : أن تضع الأمور مواضعها ، الشدة في موضعها ، واللين في موضعها ، والسيف في موضعه والسوط في موضعه . وهذه إشارة إلى أنه لا بد من مزج الغلظة باللين ، والفظاظة بالرفق كما قيل .

ووضع الندي في موضع السيف بالاعلا مضر كوضع السيف في موضع الندي

(١) حديث عائشة عليك بالرفق فإنه لا يدخل في شيء إلا زانه - الحديث : رواه مسلم

(٢) حديث العلم خليل المؤمنين والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قائمه والرفق والده أبو الشيخ في كتاب الثواب وفضائل الأعمال من حديث أنس بسند ضعيف ورواه الفصاعى في مسنده الشهاب من حديث أبي الدرداء وأبي هريرة وكلاهما ضعيف

فالمحمود وسط بين العنف واللين ، كما في سائر الأخلاق : ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل ، كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر . فلذلك كثرت ثناء الشرع على جانب الرفق دون العنف ، وإن كان العنف في محله حسنا ، كما أن الرفق في محله حسن . فإذا كان الواجب هو العنف ، فقد وافق الحق الهوى ، وهو أنذ من الزبد بالشهد ، وهكذا . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، روي أن عمرو بن العاص ، كتب إلى معاوية يعاتبه في الثاني ، فكتب إليه معاوية

أما بعد . فإن التفهم في الخير زيادة رشد ، وإن الرشيد من رشد عن العجلة ، وإن الخائب من خاب عن الأناة ، وإن المتثبت مصيب ، أو كاد أن يكون مصيبا . وإن العجل مخطيء ، أو كاد أن يكون مخطئا . وأن من لا ينفعه الرفق يضره الخرق . ومن لا ينعمه التجارب لا يدرك المعالي . وعن أبي عون الأنصاري ، قال ما تكلم الناس بكلمة صعبة ، إلا وإلى جانبها كلمة ألين منها تجرى مجراها . وقال أبو حمزة الكوفي . لا تتخذ من الخدم إلا ما لا بد منه ، فإن مع كل إنسان شيطانا واعلم أنهم لا يعطونك بالشدة شيئا ، إلا أعطوك باللين ما هو أفضل منه . وقال الحسن . المؤمن وقاف متأن ، وليس كخاطب ليل . فهذا ثناء أهل العلم على الرفق ، وذلك لأنه محمود ، ومفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور . والحاجة إلى العنف قد تقع ، ولكن على الندور . وإنما الكامل من يميز مواقع الرفق عن مواقع العنف ، فيعطى كل أمر حقه ، فإن كان قاصر البصيرة ، أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع ، فليكن ميله إلى الرفق ، فإن النجاح معه في الأكثر

القول

في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته

بيان

ذم الحسد

اعلم أن الحسد أيضا من نتائج الحقد ، والحقد من نتائج الغضب ، فهو فرع فرع ، والغضب أصل أصل . ثم إن للحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى . وقد ورد في ذم

الحسد خاصة أخبار كثيرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ » وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد وأسبابه وثمراته ^(٢) « لَا تَحْسَدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا »
 وقال أنس ، ^(٣) كنا يوما جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال « يَطْلُعُ عَلَيْكُمْ الْآنَ مِنْ هَذَا الْفَجِّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » قال فطلع رجل من الأنصار ينفض لحيته من وضوئه ، قد علق نعليه في يده الشمال ، فسلم . فلما كان الغد : قال صلى الله عليه وسلم مثل ذلك . فطلع ذلك الرجل . وقاله في اليوم الثالث ، فطلع ذلك الرجل . فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم ، تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص : فقال له ، إني لاحيت أبي ، فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثا . فإن رأيت أن تؤويني إليك حتى تمضي الثلاث فعلت . فقال نعم . فبات عنده ثلاث ليال ، فلم يره يقوم من الليل شيئا ، غير أنه إذا انقلب على فراشه ذكر الله تعالى ، ولم يقم حتى يقوم لصلاة الفجر . قال غير أني ماسمعتة يقول إلا خيرا . فلما مضت الثلاث ، وكدت أن أحتقر عمله ، قلت يا عبد الله ، لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ، ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا ، فأردت أن أعرف عملي ، فلم أرك تعمل عملا كثيرا . فما الذي بلغ بك ذلك ؟ فقال ما هو إلا ما رأيت . فلما وليت دعائي فقال . ما هو إلا ما رأيت ، غير أني لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي غشا ولا حسدا ، على خير أعطاه الله إياه . قال عبد الله ، فقلت له هي التي بلغت بك ، وهي التي لا نطبق

(القول في دم الحسد)

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب : أبو داود من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم

(٢) حديث لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا - الحديث : متفق عليه وقد تقدم

(٣) حديث أنس كنا يوما جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة - الحديث بطوله وفيه أن ذلك الرجل قال لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي غشا ولا حسدا على خير أعطاه الله : رواه أحمد بإسناد صحيح على شرط الشيخين ورواه البراء ومي الرجل في رواية له سعدا ونها بنت لحيمة

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطيرة والحسد وسأخذنكم بالخراج من ذلك إذا ظننت فلا تحقق وإذا تطيرت فامض وإذا حسدت فلا تبغ » وفي رواية « ثلاثة لا ينجو منهن أحد وقل من ينجو منهن » فأثبت في هذه الرواية إمكان النجاة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء والبغضة هي الحارقة لا أقول حارقة الشعر ولكن حارقة الدين والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا ألا أنبئكم بما أثبت ذلك لكم أفشوا السلام بينكم » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يغلب القدر » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إنه سيصيب أمتي داء الأمم قالوا وما داء الأمم قال « الأشر والبطر والتكابر والتنافس في الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغي ثم الهرج » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لا تظهر الشماتة لأخيك فيعافيه الله ويبتليك » . وروى أن موسى عليه السلام ، لما تعجل إلى ربه تعالى ، رأى في ظل العرش رجلاً ، فقبضه بمكانه . فقال إن هذا لكريم على ربه . فسأل

(١) حديث ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطعن والحسد - الحديث : وفي رواية وقل من ينجو منهن ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي هريرة وفيه يعقوب بن محمد الزهري وموسى ابن يعقوب الزمعي ضعفهما الجمهور والرواية الثانية رواها ابن أبي الدنيا أيضاً من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف والطبراني من حديث حارثة بن المعان نحوه وتقدم في آفات اللسان

(٢) حديث دب إليكم داء الأمم الحسد والبغضاء - الحديث : الترمذي من حديث مولى الزبير عن الزبير (٣) حديث كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يغلب القدر : أبو مسلم الكشي والبيهقي في الشعب من رواية يزيد الرقاشي عن أنس ويزيد ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط من وجه آخر بلفظ كادت الحاجة أن تكون كفراً وفيه ضعف أيضاً

(٤) حديث أنه سيصيب أمتي داء الأمم قبلكم قالوا وما داء الأمم قال الأشر والبطر - الحديث : ابن أبي الدنيا في ذم الحسد والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بإسناد حد

(٥) حديث لا تظهر الشماتة بأخيك فيعافيه الله ويبتليك : الترمذي من حديث وائلة بن الأسقع وقال حسن غريب وفي رواية ابن أبي الدنيا في رحمه الله

ربه تعالى أن يخبره باسمه فلم يخبره ، وقال أحدثك من عماله بثلاث . كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله ، وكان لا يمتق والديه ، ولا يمشی بالنميمة . وقال زكريا عليه السلام .
 قال الله تعالى ، الحاسد عدو لنعمتي ، منسخط لقضائي ، غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي أَنْ يَكْثُرَ فِيهِمُ الْمَالُ
 فَيَحْكَسِدُونَ وَيَقْتُلُونَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « اسْتَعِينُوا عَلَى قَضَاءِ الْخَوَائِجِ بِالْكِتْمَانِ
 فَإِنْ كُلَّ ذِي نِعْمَةٍ مُحْسَدٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ لِنِعْمِ اللَّهِ أَعْدَاءَ » فقل ومن
 هم ؟ فقال « الَّذِينَ يَحْكَسِدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم
^(٤) « سِتَّةٌ يَدْخُلُونَ النَّارَ قَبْلَ الْحِسَابِ بِسَنَةٍ » قيل يا رسول الله من هم ؟ قال « الْأُمَرَاءُ بِالْجَوْرِ وَالْعَرَبُ
 بِالنَّصْبِ وَالنَّهَاقِينَ بِالتَّكْبَرِ وَالشُّجَارُ بِالْخِيَانَةِ وَأَهْلُ الرُّسْتَاقِ بِالْجَمَالَةِ وَالْعُلَمَاءُ بِالْحَسَدِ »
 الآثار: قال بعض السلف ، أول خطيئة كانت هي الحسد . حسد إبليس آدم عليه السلام
 على رتبته ، فأبى أن يسجد له ، فحمله الحسد على المعصية . وحكى أن عون بن عبد الله ،
 دخل على الفضل بن المهلب ، وكان يومئذ على واسط . فقال إني أريد أن أعظك بشيء .
 فقال وما هو ؟ قال إياك والكبر ، فإنه أول ذنب عصي الله به ، ثم قرأ (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ

(١) حديث أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر لهم المال فيتحاسدون ويقتلون : ابن أبي الدنيا في كتاب
 ذم الحسد من حديث أبي عامر الأشعري وفيه ثابت بن أبي ثابت جهله . أبو حاتم وفي الصحيحين
 من حديث أبي سعيد أن مما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها
 ولها من حديث عمرو بن عوف البدرى والله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى أن تبسط
 عليكم الدنيا الحديث ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو إذا فتحت عليكم فارس والروم
 الحديث وفيه يتنافسون ثم يتحاسدون ثم يتدابرون الحديث ولأحمد والبخاري من حديث عمر
 لا تفتح الدنيا على أحد إلا ألقى الله بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة

(٢) حديث استعينوا على قضاء الخوائج بالكتمان فان كل ذي نعمة محسود : ابن أبي الدنيا والطبراني من
 حديث معاذ بن جبل ضعيف

(٣) حديث إن نعم الله أعداءه قيل ومن أولئك قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله : الطبراني
 في الأوسط من حديث ابن عباس أن لأهل النعم حسادا فاحذروهم

(٤) حديث ستة يدخلون النار قبل الحساب ستة قيل يا رسول الله ومن هم قال الأمراء بالجور - الحديث :
 وفيه والعلماء بالحسد أبو منصور الديلمي من حديث ابن عمر وأنس بن مالك ضعيفين

اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس (١) الآية . وإياك والحرص ، فإنه أخرج آدم من الجنة
 أمكنه الله سبحانه من جنة عرضها السموات والأرض ، يأكل منها إلا شجرة واحدة نهاه
 الله عنها ، فأكل منها فأخرجه الله تعالى منها ، ثم قرأ (أهبطوا منها) (٢) إلى آخر الآية .
 وإياك والحسد ، فإننا نزل ابن آدم إياه حين حسده ، ثم قرأ (وأازل عنهم نبي آدم
 بإتلاق) (٣) الآية . وإذا ذكر انتخاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك . وإذا ذكر
 القدر فاسكت . وإذا ذكرت النجوم فاسكت .

وقال بكر بن عبد الله . كان رجل يغشى بعض الملوك ، فيقوم بخذاء الملك ، فيقول
 أحسن إلى المحسن بإحسانه ، فإن المسمى سيكفيك إساءته . حسده رجل على ذلك المقام
 والكلام ، فسعى به إلى الملك ، فقال إن هذا الذي يقوم بخذائك ويقول ما يقول ، زعم أن
 الملك أنجر . فقال له الملك ، وكيف يصح ذلك عندي ؟ قال تدعوه إليك ، فإنه إذا دنا منك
 وضع يده على أنفه لئلا يشم ريح البخر . فقال له انصرف حتى أنظر . فخرج من عند الملك ،
 فدعا الرجل إلى منزله ، فأطعمه طعاما فيه ثوم . فخرج الرجل من عنده ، وقام بخذاء الملك على
 عادته . فقال أحسن إلى المحسن بإحسانه ، فإن المسمى سيكفيك إساءته . فقال له الملك ادن مني .
 فدنا منه ، فوضع يده على فيه تخافة أن يشم الملك منه رائحة الثوم . فقال الملك في نفسه ، ما أرى
 فلانا إلا قد صدق . قال وكان الملك لا يكتب بخطه إلا بجائزة أو صلة . فكتب له كتابا بخطه
 إلى عامل من عماله ، إذا أتاك حامل كتابي هذا فاذبحه ، واسلخه ، واحش جلوده تبنا ، وابتع
 به إلى ، فأخذ الكتاب وخرج ، فلقبه الرجل الذي سمى به ، فقال ما هذا الكتاب ؟ قال خط
 الملك لي بصلة . فقال هبه لي . فقال هو لك . فأخذه ومضى به إلى العامل ، فقال العامل ،
 في كتابك أن أذبحك وأسلخك . قال إن الكتاب ليس هو لي ، فإله الله في أمري حتى تراجع الملك .
 فقال ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه ، وسلخه ، وحشا جلوده تبنا ، وابتع به . ثم عاد الرجل
 إلى الملك كعادته ، وقال مثل قوله فعجب الملك ، وقال ما فعل الكتاب ؟ فقال لقيني فلان فاستوهبه
 مني فوهبته له . قال الملك ، إنه ذكر لي أنك تهتم أني أنجر . قال ما قلت ذلك . قال فلم وضعت يدك على فيك
 قال لأنه أطعني طعاما فيه ثوم فكرهت أن لسمه . قال صدقت أرجع إلى مكانك ، فقد كفى المسمى إساءته

وقال ابن سيرين رحمه الله . ما حسدت أحداً على شيء من أمر الدنيا ، لأنه إن كان من أهل الجنة ، فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة ؟ وإن كان من أهل النار ، فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى النار ! وقال رجل للحسن " هل يحسد المؤمن ؟ قال ما أنساك بنى يعقوب ، نعم ، ولكن غمه في صدرك ، فإنه لا يضر لك ما لم تعد به يد أو لسانا ، وقال أبو الدرداء ، ما أكثر عبد ذكر الموت إلا قلَّ فرحه ، وقلَّ حسده ، وقال معاوية ، كل الناس أقدر على رضاه ، إلا حاسد نعمة ، فإنه لا يرضيه إلا زوالها ، ولذلك قيل كل العداوات قد ترجى إمامتها * إلا عداوة من عاداك من حسد

وقال بعض الحكماء : الحسد جرح لا يبرأ ، وحسد الحسود ما يلتقي . وقال أعرابي : ما رأيت ظالماً أشبه بظالم من حاسد ، إنه يرى النعمة عليك تقمة عليه . وقال الحسن يا ابن آدم ، لم تحسد أخاك ؟ فإن كان الذي أعطاه لكرامته عليه ، فلم تحسد من أكرمه الله ؟ وإن كان غير ذلك ، فلم تحسد من مصيره إلى النار ؟ وقال بعضهم ، الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة وذلاً . ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبنضا . ولا ينال من الخلق إلا جزعاً وغماً . ولا ينال عند النزع إلا شدة وهولاً . ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة ونكالا

بيان

حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه

اعلم أنه لا حسد إلا على نعمة . فإذا أنعم الله على أخيك بنعمة ، فلك فيها حالتان إحداها : أن تكره تلك النعمة ، وتحب زوالها ، وهذه الحالة تسمى حسداً . فالحسد حدة كراهة النعمة ، وحب زوالها عن المنعم عليه الحالة الثانية : أن لا تحب زوالها ، ولا تكره وجودها ودوامها ، ولكن تشتهي لنفسك مثلاً . وهذه تسمى غبطة . وقد تختص باسم المنافسة . وقد تسمى المنافسة حسداً ، والحسد منافسة ، وبوضع أحد اللفظين موضع الآخر ، ولا حجب في الأسماء بعد فهم المعاني . وقد قال صلى الله عليه وسلم " **إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَغِيظُ وَالْمُنَافِقَ يَحْسَدُ** »

فأما الأول: فهو حرام بكل حال، إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر، وهو يستمين بها على تهيج الفتنة، وإفساد ذات البين، وإيذاء الخلق، فلا بضرك كراحتك لها، وحببتك زواجها فإنك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة، بل من حيث هي آلة الفساد. ولو أمنت فسادها، لم يعمك بنعمته. ويدل على تحريم الحسد الأخبار التي نقلناها، وأن هذه الكراهة تسخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض، وذلك لا عذر فيه ولا رخصة، وأي معصية تزيد على كراحتك لراحة مسلم، من غير أن يكون لك منه مضرة، وإلى هذا أشار القرآن بقوله (^(١) إِنْ تَمَسَّكُمُ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ وَإِنْ تَصِيبَكُمُ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ^(٢)) وهذا الفرخ شماتة، والحسد والشماتة يتلازمان.

وقال تعالى (^(٣) وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ^(٤)) فأخبر تعالى أن حبهم زوال نعمة الإيمان حسد. وقال عز وجل (^(٥) وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً ^(٦)) وذكر الله تعالى حسد إخوة يوسف عليه السلام، وعبر عما في قلوبهم بقوله تعالى (^(٧) إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَيْنَمَا مَنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ اقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَوْطَرِحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ ^(٨)) فلما كرهوا حب أبيهم له، وساء لهم ذلك وأحبوا زواله عنه، فغيبوه عنه. وقال تعالى (^(٩) وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا ^(١٠)) أي لا تضيق صدورهم به ولا يفتخرون: فأتى عليهم بعدم الحسد.

وقال تعالى في معرض الإنكار (^(١١) أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(١٢)) وقال تعالى (^(١٣) كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ^(١٤)) إلى قوله (^(١٥) إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا يَنْهَوْنَ ^(١٦)) قيل في التفسير حسدا، وقال تعالى (^(١٧) وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَنْهَوْنَ ^(١٨)) فأنزل الله العلم ليجمعهم، ويؤلف بينهم على طاعته، وأمرهم

(١) حديث المؤمن يغبط والنافق يحسد: لم أجده أصلا مرفوعا وإنما هو من قول الفضيل بن عياض كذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد

(١) آل عمران: ١٢٠ (٢) البقرة: ١٠٩ (٣) النساء: ٨٩ (٤) يوسف: ٨ (٥) الحشر: ٩ (٦) النساء: ٤٥

(٧) و (٨) البقرة: ٢١٣ (٩) الشورى: ١٤

أن يتألفوا بالعلم ، فتحاسدوا واختلفوا ، إذ أراد كل واحد منهم أن يفرد بالرياسة ، وقبول القول ، فرد بعضهم على بعض . قال ابن عباس ^(١) كانت اليهود قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، إذا قاتلوا قوما ، قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله ، وبالكتاب الذي تنزله ، إلا مانصرتنا . فكانوا ينصرون . فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم من ولد اسماعيل عليه السلام عرفوه ، وكفروا به بعد معرفتهم إياه فقال تعالى (وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ^(١)) إلى قوله (أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَنِيَّ) ^(٢) أي حسدا . وقالت صفية بنت حيي للنبي صلى الله عليه وسلم ، ^(٣) جاء أبي وعمي من عندك يوما ، فقال أبي لعمي ما تقول فيه ؟ قال أقول إنه النبي الذي بشر به موسى قال فما ترى ؟ قال أرى معاداته أيام الحياة . فهذا حكم الحسد في التحريم

وأما المنافسة ، فليست بجرام . بل هي إما واجبة ، وإما مندوبة ، وإما مباحة . وقد يستعمل لفظ الحسد بدل المنافسة ، والمنافسة بدل الحسد . قال قثم بن العباس ، ^(٤) لما أراد هو والفضل أن يأتيا النبي صلى الله عليه وسلم ، فيسألاه أن يؤمهما على الصدقة ، قال لأبي

(بيان حقيقة الحسد وحكمه)

(١) حديث ابن عباس قوله كانت اليهود قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم إذا قاتلوا قوما قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله - الحديث : في نزول قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا : ابن اسحاق في السيرة فيما بلغه عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره نحوه وهو منقطع

(٢) حديث قالت صفية بنت حيي للنبي صلى الله عليه وسلم جاء أبي وعمي من عندك يوما فقال أبي لعمي ما تقول فيه قال أقول أنه النبي الذي بشر به موسى - الحديث : ابن اسحاق في السيرة قال حدثني أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال حديث عن صفية فذكره نحوه وهو منقطع أيضا (٣) حديث قال قثم بن العباس لما أراد هو والفضل أن يأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فيسألاه أن يؤمهما على الصدقة قال لأبي - الحديث : هكذا وقع للمصنف أنه قثم والفضل وإنما هو الفضل والمطلب بن ربيعة كما رواه مسلم من حديث المطلب بن ربيعة بن الحارث قال اجتمع ربيعة ابن الحارث والعباس بن عبد المطلب فقالا والله لو بعثنا هذين الغلامين قال لي والفضل بن عباس أتيا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلماه فذكر - الحديث :

(١) البقرة: ٨٩ (٢) البقرة: ٩٠

حين قال لها لا تذهبا إليه ، فإنه لا يؤمر كما عليها ، فقالا له ما هذا منك إلا نفاسة . والله لقد زوجك ابنته فما نفسنا ذلك عليك ، أى هذا منك حسد ، وما حسدناك على تزويجها إياك فاطمة ، والمنافسة في اللغة مشتقة من النفاسة . والذي يدل على إباحة المنافسة ، قوله تعالى (وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ^(١)) وقال تعالى (سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ^(٢)) وإنما المسابقة عند خوف الفوت ، وهو كالعبد ينسابقان إلى خدمة مولاهما ، إذ يجزع كل واحد أن يسبقه صاحبه ، فيحظى عند مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها . فكيف وقد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال ^(٣) « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْماً فَهُوَ يَعْمَلُ بِهِ وَيُعَلِّمُهُ النَّاسَ » ثم فسر ذلك في حديث أبي كبشة الأنماري فقال ^(٤) « مِثْلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِثْلُ أَرْبَعَةِ رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً وَعِلْماً فَهُوَ يَعْمَلُ بِعِلْمِهِ فِي مَالِهِ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْماً وَلَمْ يُؤْتِهِ مَالاً فَيَقُولُ رَبِّ لَوْ أَنَّ لِي مَالاً مِثْلَ مَالِ فُلَانٍ لَكُنْتُ أَفْعَلُ فِيهِ مِثْلَ عَمَلِهِ فَهُمَا فِي الْأَجْرِ سَوَاءٌ » وهذا منه حب لأن يكون له مثل ماله ، فيعمل مثل ما يعمل ، من غير حب زوال النعمة عنه قال « وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً وَلَمْ يُؤْتِهِ عِلْماً فَهُوَ يُنْفِقُهُ فِي مَعَاصِي اللَّهِ وَرَجُلٌ لَمْ يُؤْتِهِ عِلْماً وَلَمْ يُؤْتِهِ مَالاً فَيَقُولُ لَوْ أَنَّ لِي مِثْلَ مَالِ فُلَانٍ لَكُنْتُ أَنْفِقُهُ فِي مِثْلِ مَا أَنْفَقَهُ فِيهِ مِنَ الْمَعَاصِي فَهُمَا فِي الْوِزْرِ سَوَاءٌ » فذمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تنبيه للمعصية لئلا من جهة حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله

فإذا أخرج على من يغبط غيره في نعمة ، ويشتهي لنفسه مثلها ، مهما لم يحب زوالها عنه ، ولم يسكره دوامها له . نعم إن كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة ، كالإيمان والصلاة ، والزكاة ، فهذه المنافسة واجبة . وهو أن يحب أن يكون مثله ، لأنه إذا لم يكن يحب ذلك فيكون راضياً بالمعصية ، وذلك حرام . وإن كانت النعمة من الفضائل ، كالنفاق

(١) حديث لا حسد إلا في اثنتين - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم في العلم

(٢) حديث أبي كبشة الأنماري : أربعة رجل آتاه الله مالا - الحديث : رواه ابن ماجه

والترمذي وقال حسن صحيح

(١) المطففين : ٣٦ (٢) الحديد : ١٢

الأموال في المكارم والصدقات ، فالمنافسة فيها مندوب إليها . وإن كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح ، فالمنافسة فيها مباحة . وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته ، واللحوق به في النعمة ، وليس فيها كراهية النعمة ، وكان تحت هذه النعمة أمران ، أحدهما : راحة المنعم عليه ، والآخر ظهور نقصان غيره وتخلفه عنه . وهو يكره أحد الوجهين ، وهو تخلف نفسه ، ويحب مساواته له . ولا حرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في المباحات نعم ذلك ينقص من الفضائل ، ويناقض الزهد ، والتوكل ، والرضا ، ويحجب عن المقامات الرفيعة ، ولكنه لا يوجب المصيان

وهنا دقيقة غامضة ، وهو أنه إذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة ، وهو يكره تخلفه ونقصانه ، فلا محالة يجب زوال النقصان وإنما يزول نقصانه إما بأن ينال مثل ذلك أو بأن يزول نعمة المحسود فإذا انسد أحد الطريقين ، فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر ، حتى إذا زالت النعمة عن المحسود ، كان ذلك أشقى عنده من دوامها إذ بزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره . وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه ، فإن كان بحيث لو ألقى الأمر إليه ، ورد إلى اختياره ، لسعى في إزالة النعمة عنه ، فهو حسود حسدا مذموما . وإن كان تدعى التقوى عن إزالة ذلك ، فيعنى عما يجده في طبعه من الارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده ، مهما كان كارها لذلك من نفسه بعقله ودينه : ولعله المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم (١) « ثَلَاثٌ لَا يَنْفَكُ الْمُؤْمِنُ عَنْهُنَّ الْحَسَدُ وَالظَّنُّ وَالطَّيْرَةُ » ثم قال « وَلَهُ مِنْهُنَّ مَخْرَجٌ إِذَا حَسَدْتَ فَلَا تَبْغِ » أي إن وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به . وبعيد أن يكون الإنسان مريد اللحاق بأخيه في النعمة ، فيعجز عنها ، ثم ينفك عن ميل إلى زوال النعمة . إذ يجد لا محالة ترجيحاً له على دوامها . فهذا الحسد من المنافسة يراحم الحسد الحرام ، فينبغي أن يحتاط فيه ، فإنه موضع الخطر . وما من إنسان إلا وهو يرى فوق نفسه جماعة من معارفه وأقرانه يحب مساواتهم ، ويكاد ينجر ذلك إلى الحسد المحظور إن لم يكن قوى الإيمان ، رزين التقوى ومهما كان محرکه خوف التفاوت وظهور نقصانه عن غيره ، جره ذلك إلى الحسد المذموم

(١) حديث ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن الحسد والظن والطيرة - الحديث : تقدم غيره مرة

وإلى ميل الطبع إلى زوال النعمة عن أخيه ، حتى ينزل هو إلى مساواته ، إذ لم يقدر هو أن يرتقى إلى مساواته بإدراك النعمة ، وذلك لارخصة فيه أصلاً ، بل هو حرام ، سواء كان في مقاصد الدين ، أو مقاصد الدنيا ، ولكن يعنى عنه في ذلك ما لم يعمل به إن شاء الله تعالى وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له . فهذه حقيقة الحسد وأحكامه ، وأما مراتبه فأربع الأولى : أن يحب زوال النعمة عنه : وإن كان ذلك لا ينتقل إليه . وهذا غاية الخبث الثانية : أن يحب زوال النعمة إليه ، لرغبته في تلك النعمة ، مثل رغبته في دار حسنة ، أو امرأة جميلة ، أو ولاية نافذة ، أو سعة نالها غيره ، وهو يحب أن تكون له ، ومطلوبه تلك النعمة لا زوالها عنه ، ومكروهه فقد النعمة لا تنعم غيره بها الثالثة : أن يشتهى عينها لنفسه ، بل يشتهى مثلها . فإن عجز عن مثلها أحب زوالها كيلا يظهر التفاوت بينهما

الرابعة . أن يشتهى لنفسه مثلها ، فإن لم تحصل فلا يحب زوالها عنه . وهذا الأخير هو المعصية إن كان في الدنيا . والمندوب إليه إن كان في الدين . والثالثة فيها مذموم وغير مذموم . والثانية أخف من الثالثة والأولى مذموم محض . وتسمية الرتبة الثانية حسداً فيه تجوز وتوسع ، ولكنه مذموم لقوله تعالى (وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ^(١)) فتمنيه لمثل ذلك غير مذموم ، وأما تمنيه عين ذلك فهو مذموم

بيان

أسباب الحسد والمنافسة

أما المنافسة ، فسببها حب ما فيه المنافسة . فإن كان ذلك أمراً دينياً ، فسببه حب الله تعالى وحب طاعته . وإن كان دنيوياً ، فسببه حب مباحات الدنيا والتنعم فيها . وإنما نظرنا الآن في الحسد المذموم ، ومداخله كثيرة جداً ؛ ولكن يحصر جملتها سبعة أبواب ، العداوة ، والتعزذ ، والكبر ، والتعجب ، والخوف من فوت المقاصد المحبوبة ، وحب الرياسة ، وخبث النفس وبخلها . فإنه إنما يكره النعمة على غيره ، إما لأنه عدوه فلا يريد له الخير

وهذا لا يختص بالأمثال ، بل يحسد الخسيس الملك ، بمعنى أنه يجب زوال نعمته ، لكونه مفضاله بسبب إساءته إليه أو إلى من يحبه . وإما أن يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه ، وهو لا يطيق احتمال كبره وتفاخره لعزة نفسه ، وهو المراد بالتعزز وإما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ، ويمتنع ذلك عليه لنعمته. وهو المراد بالتكبر وإما أن تكون النعمة عظيمة ، والمنصب عظيم ، فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة ، وهو المراد بالتعجب . وإما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته ، بأن يتوصل بها إلى مزاحمته في أغراضه . وإما أن يكون يحب الرياسة التي تنبئ على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها . وإما أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب ، بل لحب النفس وشحها بالخير لعباد الله تعالى ، ولا بد من شرح هذه الأسباب

السبب الأول : العداوة والبغضاء . وهذا أشد أسباب الحسد ، فإن من آذاه شخص بسبب من الأسباب ، وخالفه في غرض بوجه من الوجوه ، أبغضه قلبه ، وغضب عليه ، ورسخ في نفسه الحقد . والحقد يقتضي التشنى والانتقام . فإن عجز البغض عن أن يتشنى بنفسه ، أحب أن يتشنى منه الزمان . وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى : فربما أصابت عدوه بلية فرح بها ، وظنها مكافأة له من جهة الله على بغضه ، وأنها لأجله . ومهما أصابته نعمة ، ساء ذلك ؛ لأنه ضد مراده . وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله ، حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه ، بل أنتم عليه . وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما . وإنما غاية التقى أن لا يبغى ، وأن يكره ذلك من نفسه . فأما أن يبغض إنسانا ثم يستوى عنده مسرته ومساءته ، فهذا غير ممكن . وهذا مما وصف الله تعالى الكفار به أعنى الحسد بالعداوة ، إذ قال تعالى (وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَنْكُمْ الْأَنْبِيلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا بِنِعْمَتِ اللَّهِ إِنْ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنْ تَمْسِكُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ ^(١)) الآية . وكذلك قال تعالى (وَذُرُوا مَا بَيْنَكُمْ قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ^(٢)) . والحسد بسبب البغض وربما يقضى إلى التنازع والتقاتل ، واستغراق العمر في إزالة النعمة بالليل ، والسعاية ، وهتك السر ، وما يجري مجراه

(١) آل عمران : ١١٩ ، ١٢٠ (٢) ل. عمران : ١١٨

السبب الثاني : التعزز . وهو أن يشغل عليه أن يترفع عليه غيره . فإذا أصاب بعض أمثاله ولاية ، أو علما ، أو مالا ، خاف أن يتكبر عليه ، وهو لا يطيق تكبره ، ولا تسمع نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه ، وليس من غرضه أن يتكبر ، بل غرضه أن يدفع كبره فإنه قد رضى بمساواته مثلاً ، ولكن لا يرضى بالترفع عليه

السبب الثالث : الكبر . وهو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ، ويستصغره ويستخدمه ، ويتوقع منه الاتقياد له ، والمتابعة في أغراضه . فإذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل تكبره ، ويترفع عن متابعته ، أو ربما يتشوف إلى مساواته ، أو إلى أن يترفع عليه ، فيعود متكبراً بعد أن كان متكبراً عليه . ومن التكبر والتعزز كان حسداً كثر الكفار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتيم ! وكيف نطأطأ رءوسنا ^(١) فقالوا (لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ) ^(٢) أي كان لا يشغل علينا أن يتواضع له ، وتبعه إذا كان عظيماً . وقال تعالى يصف قول قريش (أَهَؤُلَاءِ مَنِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ يَتَنَبَّأُ) ^(٣) كالأستحقار لهم والأنفة منهم

السبب الرابع : التعجب . كما أخبر الله تعالى عن الأمم السالفة ، إذ قالوا (مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا) ^(٤) وقالوا (أَأَنْتُمْ مِنْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا) ^(٥) (وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَالِيسِرُونَ) ^(٦) فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة ، والوحي ، والقرب من الله تعالى ، بشراً مثلاً . فحسدوهم ، وأحبوا زوال النبوة عنهم ، جزعاً أن يفضل عليهم من هو مثلاً في الخلقة ، لا عن قصد تكبر ، وطلب رياسة ، وتقديم عداوة ، أو سبب آخر من سائر الأسباب وقالوا متعجبين (أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا) ^(٧) وقالوا (لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا آيَاتُهُ) ^(٨)

(بيان أسباب الحسد والمنافسة)

- (١) حديث سبب نزول قوله تعالى لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . ذكره ابن اسحاق . في السيرة وإن قائل ذلك الوليد بن المغيرة قال أنزل على محمد وأتركوا كبر قريش وسيدتها ويترك أبو مسعود عمرو بن عمير الثقفي سيد ثقيف فنحن عظماء القريتين فأنزل الله فيما بلغنا هذه الآية ورواه أبو محمد بن أبي حاتم وابن مردويه في تفسيريهما من حديث ابن عباس إلا أنهما قالاً مسعود بن عمرو وفي رواية لابن مردويه حبيب بن عمير الثقفي وهو ضعيف

(٢) الزخرف : ٣١ (٣) الانعام : ٥٣ (٤) يس : ١٥ (٥) المؤمنون : ٤٧ (٦) المؤمنون : ٤٤ (٧) الانعام : ٤٤ (٨) الفرقان : ٣١

وقال تعالى (أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ ^(١)) الآية

السبب الخامس : الخوف من فوت المقاصد . وذلك يختص بمزاحمين على مقصود واحد . فإن كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوناً له في الانفراد بمقصوده . ومن هذا الجنس تحاسد الضرات في التزاحم على مقاصد الزوجية ، وتحاسد الأخوة في التزاحم على نيل المنزلة في قلب الأبوين ، للتوصل به إلى مقاصد الكرامة والمال . وكذلك تحاسد التلميذين لأستاذ واحد على نيل المرتبة من قلب الأستاذ ، وتحاسد ندماء الملك وخواصه في نيل المنزلة من قلبه : للتوصل به إلى المال والجاه . وكذلك تحاسد الواعظين المتزاحمين على أهل بلدة واحدة ، إذا كان غرضهما نيل المال بالقبول عندهم . وكذلك تحاسد العالمين المتزاحمين على طائفة من المتفقهة محصورين ، إذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم إلى أغراض له

السبب السادس : حب الرياسة ، وطلب الجاه لنفسه ، من غير توصل به إلى مقصود وذلك كالرجل الذي يريد أن يكون عديم النظير في فن من الفنون ، إذا غلب عليه حب الثناء ، واستفزه الفرح بما يمدح به من أنه واحد الدهر وفريد العصر في فنه ، وأنه لا نظير له ، فإنه لو سمع بنظير له في أقصى العالم لساءه ذلك ، وأحب موته ، أو زوال النعمة عنه ، التي بها يشاركه في المنزلة ، من شجاعة ، أو علم ، أو عبادة ، أو صناعة ، أو جمال ، أو ثروة أو غير ذلك مما يتفرد هو به ، ويفرح بسبب تفرده . وليس السبب في هذا عداوة ، ولا تمززا ، ولا تكبرا على المحسود ، ولا خوفاً من فوات مقصود ، سوى محض الرياسة بدعوى الافراد . وهذا وراء ما بين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس ، للتوصل إلى مقاصد سوى الرياسة . وقد كان علماء اليهود ينكرون معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون به ، خيفة من أن تبطل رياستهم واستتباعهم ، مهما نسخ علمهم

السبب السابع : خبت النفس وشحها بالتخير لعباد الله تعالى . فإنك تجد من لا يشتغل برياسة ، وتكبر ، ولا طلب مال ، إذا وصف عنده حسن حال عبيد من عباد الله تعالى ، فما

أنعم الله به عليه ، يشق ذلك عليه . وإذا وصف له اضطراب أمور الناس ، وإدبارهم ، وفوات مقاصدهم ، وتنقص عيشهم ، فرح به . فهو أبدا يحب الإدبار لغيره ، ويبخل بنعمة الله على عباده ، كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه . ويقال البخيل من يبخل بمال نفسه ، والشحيح هو الذي يبخل بمال غيره . فهذا يبخل بنعمة الله تعالى ، على عباده الذين ليس بينه وبينهم عداوة ولا رابطة . وهذا ليس له سبب ظاهر إلا خبث في النفس ، ورذالة في الطبع ، عليه وقعت الجبلة ، ومعالجته شديدة . لأن الحسد الثابت بسائر الأسباب ، أسبابه عارضة يتصور زوالها ، فيطمع في إزالتها . وهذا أخبث في الجبلة ، لاعت سبب عارض فتعسر إزالته ، إذ يستحيل في العادة إزالته . فهذه هي أسباب الحسد ، وقد يجتمع بعض هذه الأسباب ، أو أكثرها ، أو جميعها في شخص واحد ، فيعظم فيه الحسد بذلك ، ويقوى قوة لا يقدر معها على الإخفاء والمجاملة ، بل يهتك حجاب المجاملة ، وتظهر العداوة بالمكاشفة وأكثر المحاسدات تجتمع فيها جملة من هذه الأسباب . وقلما يتجرد سبب واحد منها .

بيان

السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبنى العم والأقارب

وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه

اعلم أن الحسد إنما يكثر بين قوم تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها ، وإنما يقوى بين قوم تجتمع جملة من هذه الأسباب فيهم وتظاهر ، إذ الشخص الواحد يجوز أن يحسد لأنه قد يمتنع عن قبول التكبر ، ولأنه يتكبر ، ولأنه عدو ، ولغير ذلك من الأسباب . وهذه الأسباب إنما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط ، يجتمعون بسببها في مجالس المخاطبات ، ويتواردون على الأغراض : فإذا خالف واحد منهم صاحبه في غرض من الأغراض ، نقر طبعه عنه ، وأبغضه ، وثبت الحقد في قلبه ، فعند ذلك يريد أن يستحقره ويتكبر عليه ، ويكافئه على مخالفته لغرضه ، ويكره تمكنه من النعمة التي توصله إلى أغراضه ، وتترادف جملة من هذه الأسباب . إذ لا رابطة بين شخصين في بلدين متنايتين ، فلا يكون بينهما

محاسدة . وكذلك في محلتين . نعم إذا تجاورا في مسكن ، أو سوق ، أو مدرسة ، أو مسجد
تواردوا على مقاصد تتناقض فيها أغراضهما ، فيثور من التناقض التنافر والتباغض ، ومنه تثار
بقية أسباب الحسد . ولذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد ، والعابد يحسد العابد
دون العالم ، والتاجر يحسد التاجر ، بل الإسكاف يحسد الإسكاف ولا يحسد البزاز ،
لا بسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة .

ويحسد الرجل أخاه وابن عمه ، أكثر مما يحسد الأجانب . والمرأة تحسد ضررتها وسرية
زوجها ، أكثر مما تحسد أم الزوج وابنته : لأن مقصد البزاز غير مقصد الإسكاف ، فلا
يتزاحمون على المقاصد ، إذ مقصد البزاز الثروة ، ولا يحصلها إلا بكثرة الزبون ، وإنما
ينازعه فيه بزاز آخر . إذ حريف البزاز لا يطلبه الإسكاف بل البزاز . ثم مزاحمة البزاز
المجاور له ، أكثر من مزاحمة البعيد عنه إلى طرف السوق . فلا جرم يكون حسده للجار أكثر
وكذلك الشجاع يحسد الشجاع ولا يحسد العالم ، لأن مقصده أن يذكر بالشجاعة
ويشتهر بها ، وينفرد بهذه الخصلة ، ولا يزاحمه العالم على هذا الغرض . وكذلك يحسد العالم
العالم . ولا يحسد الشجاع . ثم حسد الواعظ للواعظ أكثر من حسده للفقير والطبيب
لأن التزاحم بينهما على مقصود واحد أخص

فأصل هذه المحاسدات العداوة ، وأصل العداوة التزاحم بينهما على غرض واحد ، والغرض
الواحد لا يجمع متباعدين بل متناسبين ، فلذلك يكثر الحسد بينهما . نعم من اشتد حرصه
على الجاه ، وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه ، فإنه يحسد كل من هو
في العالم ، وإن بعد ، ممن يساهمه في الخصلة التي يتفاخر بها .

ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا ، فإن الدنيا هي التي تضيق على المتزاحمين . أما الآخرة فلا ضيق فيها .
وإنما مثال الآخرة نعمة العلم ، فلا جرم من يحب معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته ، وملائكته ،
وأنبياؤه ، وملكوته سمواته وأرضه ، لم يحسد غيره . إذا عرف ذلك أيضا ، لأن المعرفة لا تضيق عن
العارفين ، بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ، ويفرح بمعرفته ، ويلتذبه ، ولا تنقص
لذته واحد بسبب غيره ، بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الأُنس ، وثمره الاستفادة والإفادة
فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسدة ، لأن مقصدهم معرفة الله تعالى ، وهو بحر واسع

لا ضيق فيه وغرضهم المنزلة عند الله تعالى ولا ضيق أيضا فيما عند الله تعالى ، لأن أجل ما عند الله سبحانه من النعيم لذة لقائه ، وليس فيها ممساة ومزاحة ، ولا يضيق بمض الناظرين على بعض ، بل يزيد الأُنس بكثرتهم

نعم إذا قصد العلماء بالعلم المال ، والجاه ، تحاسدوا ، لأن للمال أعيان وأجسام ، إذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر . ومعنى الجاه ملك القلوب . ومهما امتلأ قلب شخص بتعظيم عالم ، انصرف عن تعظيم الآخر ، أو نقص عنه لا محالة ، فيكون ذلك سببا للمحاسدة وإذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله تعالى ؛ لم يمنع ذلك أن يمتلئ قلب غيره بها ، وأن يفرح بذلك . والفرق بين العلم والمال ، أن المال لا يحل في يدهم لم يرتحل عن اليد الأخرى . والعلم في قلب العالم مستقر ، ويحل في قلب غيره بتعليمه ، من غير أن يرتحل من قلبه . والمال أجسام وأعيان ، ولها نهاية : فلو ملك الإنسان جميع ما في الأرض ، لم يبق بعده مال يملكه غيره . والعلم لا نهاية له ولا يتصور استيعابه . فمن عود نفسه الفكر في جلال الله وعظمته ، وملكوت أرضه وسماؤه ، صار ذلك ألد عنده من كل نعيم ، ولم يكن ممنوعا منه ، ولا مزاحم فيه ، فلا يكون في قلبه حسد لأحد من الخلق ، لأن غيره أيضا لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته ، بل زادت لذته بمؤانسته ، فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب الملكوت على الدوام ، أعظم من لذة من ينظر إلى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة . فإن نعيم العارف وجمته معرفته ، التي هي صفة ذاته ، يأمن زوالها ، وهو أبدا يبنى ثمارها . فهو بروحه وقلبه مفتد بفاكهة علمه ، وهي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة ، بل قطوفها دانية . فهو وإن غمض العين الظاهرة ، فروحه أبدا ترتع في جنة عالية ، ورياض زاهرة . فإن فرض كثرة في العارفين ، لم يكونوا متحاسدين ، بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين (وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ^(١)) فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا . فإذا يظن بهم عند انكشاف الغطاء ، ومشاهدة المحبوب في المقبي ! فإذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسدة ولا أن يكون بين أهل الجنة في الدنيا محاسدة ، لأن الجنة لا مضايقة فيها . ولا مزاحة ، ولا تنال إلا بمعرفة الله تعالى ، التي لا مزاحة فيها في الدنيا أيضا . فأهل الجنة بالضرورة برآء

من الحسد في الدنيا والآخرة جميعا . بل الحسد من صفات المبعدين عن سعة عليين ، إلى مضيق سجين . ولذلك وسم به الشيطان اللعين ، وذكر من صفاته أنه حسد آدم عليه السلام على ما خص به من الاجتباء ، ولما دعى إلى السجود استكبر وأبى ، وتمرد وعصى فقد عرفت أنه لا حسد إلا للتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ، ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر إلى زينة السماء ، ويتحاسدون على رؤية البساتين ، التي هي جزء يسير من جملة الأرض ، وكل الأرض لا وزن لها بالإضافة إلى السماء ، ولكن السماء لسعة الأقطار وافية بجميع الأبصار ، فلم يكن فيها تراحم ولا تحاسد أصلا فعليك إن كنت بصيرا ، وعلى نفسك مشفقا ، أن تطلب نعمة لازمة فيها ، ولذة لا كدر لها ، ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله عز وجل ، ومعرفة صفاته وأفعاله ، وعجائب ملكوت السموات والأرض . ولا ينال ذلك في الآخرة إلا بهذه المعرفة أيضا . فإن كنت لا تشاق إلى معرفة الله تعالى ، ولم تجد لذتها ، وفتر عنك رأيك ، وضعفت فيها رغبتك فأنت في ذلك معذور ، إذ العنين لا يشاق إلى لذة الوقاع ، والصبي لا يشاق إلى لذة الملك فإن هذه لذات يختص بإدراكها الرجال دون الصبيان والمختنين . فكذلك لذة المعرفة ، يختص بإدراكها الرجال (رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ^(١)) ولا يشاق إلى هذه اللذة غيرهم ، لأن الشوق بعد الذوق ، ومن لم يدق لم يعرف ومن لم يعرف لم يشاق ، ومن لم يشاق لم يطلب ، ومن لم يطلب لم يدرك ، ومن لم يدرك بقي مع المحرومين في أسفل السافلين (وَمَنْ يَمَسُّ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِصَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ^(٢))

بيان

الدواء الذي ينقي مرض الحسد عن القلب

اعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ، ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل . والعلم النافع لمرض الحسد ، هو أن تعرف حقيقة أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين ،

وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين بل ينتفع به فيهما، ومهما عرفت هذا عن بصيرة، ولم تكن عدو نفسك وصديق عدوك، فارتقت الحسد لا محالة .

أما كونه ضررا عليك في الدين . فهو أنك بالجسد سخطت قضاء الله تعالى ، وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده ، وعدله الذي أقامه في ملكه مخفى حكمته ، فاستنكرت ذلك واستبشعته . وهذه جناية على حدة التوحيد ، وفدى في عين الإيمان ، وناهيك بهما جناية على الدين . وقد انضاف إلى ذلك أنك غششت رجلا من المؤمنين : وتركت نصيحته ، وفارقت أولياء الله وأنبياءه في حبههم الخير لعباده تعالى ، وشاركت إبليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلياء وزوال النعم . وهذه خبائث في القلب ، تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب ، وتمحوها كما يمحو الليل النهار

وأما كونه ضررا عليك في الدنيا ، فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا ، أو تعذب به ولا تزال في كمد وغم ، إذ أعدائك لا يخليهم الله تعالى عن نعم يفيضها عليهم ، فلا تزال تعذب بكل نعمة تراها ، وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم ، فتبقى مغموما ، محروما ، متشعب القلب ، ضيق الصدر ، قد نزل بك ما يشتهي الأعداء لك ، وتشتهي لأعدائك ، فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتنجزت في الحال محتك ونمك نقدا ، ومع هذا فلا تزول النعمة عن المحسود بحسدك ولولم تكن تؤمن بالبعث والحساب ، لكان مقتضى الفطنة . إن كنت عاقلا ، أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساءته ، مع عدم النفع . فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة ! فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله تعالى من غير نفع يناله ، بل مع ضرر يحتمله ، وألم يقاسيه ، فيهلك دينه ودنياه من غير جدوى ولا فائدة

وأما أنه لا ضرر على المحسود في دينه ودنياه فواضح . لأن النعمة لا تزول عنه بحسدك بل ما قدره الله تعالى من إقبال ونعمة ، فلا بد أن يدوم إلى أجل معلوم ، قدره الله سبحانه ، فلا حيلة في دفعه . بل كل شيء عنده بمقدار ، ولكل أجل كتاب . ولذلك شكاني من الأنبياء ، من امرأة ظالمة مستولية على الخلق ، فأوحى الله إليه فر من قدامها ، حتى تنقضي أيامها . أي ما قدرناه في الأزل لا سبيل إلى تغييره ، فأصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء

بدوام إقبالها فيها . ومهما لم تزل النعمة بالحسد ، لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا . ولا يكون عليه إثم في الآخرة . ولعلك تقول ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدى . وهذا غاية الجهل ، فإنه بلاء تشهيه أولا لنفسك ، فإنك أيضا لا تخلو عن عدو بحسبك ، فلو كانت النعمة تزول بالحسد ، لم يبق لله تعالى عليك نعمة ، ولا على أحد من الخلق ، ولا نعمة الإيمان أيضا ، لأن الكفار يحسدون المؤمنين على الإيمان . قال الله تعالى (وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ^(١)) إذ ما يريد المحسود لا يكون . نعم هو يضل بإرادته الضلال لغيره ، فإن إرادة الكفر كفر فمن اشتهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد ، فكأنما يريد أن يسلب نعمة الإيمان بمحسب الكفار ، وكذا سائر النعم .

وإن انتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسبك ولا تزول عنك بحسد غيرك ، فهذا غاية الجهل والغباوة . فإن كل واحد من حمقى الحساد أيضا ، يشتهى أن يخص بهذه الخاصة ، ولست بأولى من غيرك ، فنعمة الله تعالى عليك في أن لم تزل النعمة بالحسد ، مما يجب عليك شكرها ، وأنت بجهلك تكرها

وأما أن المحسود ينتفع به في الدين والدنيا ، فواضح . أما منفعته في الدين ، فهو أنه مظلوم من جهتك ، لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل ، بالغيبة ، والقبح فيه ، وهتك ستره ، وذكر مساويه ، فهذه هدايا تهديها إليه : أعنى أنك بذلك تهدي إليه حسناتك ، حتى تلقاه يوم القيامة مفلسا ، محروما عن النعمة ، كما حرمت في الدنيا عن النعمة . فكأنك أردت زوال النعمة عنه فلم تزل . نعم كان لله عليه نعمة ، إذ وفقك للحسنات فنقلتها إليه ، فأضفت إليه نعمة إلى نعمة ، وأضفت إلى نفسك شقاوة إلى شقاوة .

وأما منفعته في الدنيا ، فهو أن أهم أغراض الخلق مساة الأعداء ، وغمهم ، وشقاوتهم ، وكونهم معذبين ، مغمومين ، ولا عذاب أشد مما أنت فيه من ألم الحسد . وغاية أمانى أعدائك ، أن يكونوا في نعمة ، وأن تكون في غم وحسرة بسببهم . وقد فعلت بنفسك

ما هو مرادهم . ولذلك لا يشتهي عدوك موتك ، بل يشتهي أن تطول حياتك ، ولكن
في عذاب الحسد ، لتنظر إلى نعمة الله عليه ، فينقطع قلبك حسداً . ولذلك قيل
لامات أعداؤك بل خلدرا حتى يروا فيك الذي يكمد
لازلت محسودا على نعمة فإنما الكامل من محسد

ففرح عدوك بنعمك وحسدك ، أعظم من فرحه بنعمته . ولو علم خلاصك من ألم الحسد
وعذابه ، لكان ذلك أعظم صيبة وبلية عنده . فما أنت فيما تلازمه من غم الحسد ، إلا كما يشتهي عدوك
فإذا تأملت هذا ، عرفت أنك عدو نفسك ، وصديق عدوك ، إذ تعاطيت ما تضررت
به في الدنيا والآخرة ، وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة ، وصرت مذموما عند الخالق
والخلائق ، شقيا في الحال والمآل ، ونعمة المحسود دائمة ، شئت أم أيت بافية .

ثم لم تقتصر على تحصيل مراد عدوك ، حتى وصلت إلى إدخال أعظم سرور على إبليس
الذي هو أعدى أعدائك ، لأنه لما رآك محروما من نعمة العلم ، والورع ، والجاه ، والمال ،
الذي اختص به عدوك عنك ، خاف أن تحب ذلك له ، فتشاركه في الثواب بسبب المحبة ،
لأن من أحب الخير للمسلمين كان شريكا في الخير ، ومن فاته اللحاق بدرجة الأكارم في الدين
لم يفته ثواب الحب لهم ، مهما أحب ذلك . فخاف إبليس أن تحب ما أنعم الله به على عبده
من صلاح دينه ودنياه ، فتفوز بثواب الحب ، فيغضه إليك ، حتى لا تلحقه بحبك ، كما لم
تلحقه بعملك . وقد قال أعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله ^(١) الرجل يحب
القوم ولما يلحق بهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « المرء مع من أحب » وقام أعرابي
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب ، فقال ^(٢) يارسول الله ، متى الساعة ؟ فقال
« مَا أَعَدَدْتُ لَهَا » ، قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صيام ، إلا أني أحب الله ورسوله
فقال صلى الله عليه وسلم « أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحَبَّيْتَ » قال أنس ، فافرح المسلمون بعد إسلامهم
كفرحهم يومئذ . إشارة إلى أن أكبر بغيتهم كانت حب الله ورسوله . قال أنس ، فنحن
نحب رسول الله ، وأبا بكر ، وعمر ، ولا نعمل مثل عملهم ، ونرجو أن نكون معهم

(١) حديث الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم فقال هو مع من أحب : متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٢) حديث سؤال الأعرابي متى الساعة فقال ما أعددت لها : الحديث : متفق عليه من حديث أنس

وقال أبو موسى ، ^(١) قلت يا رسول الله ، الرجل يحب المصلين ولا يصلي ، ويحب الصوم ولا يصوم حتى عد أشياء . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « هُوَ مَعَ مَنْ أَحَبَّ »
وقال رجل لعمر بن عبد العزيز ، إنه كان يقال إن استطعت أن تكون عالماً فكن عالماً
فإن لم تستطع أن تكون عالماً فكن متعلماً ، فإن لم تستطع أن تكون متعلماً فأحبهم
فإن لم تستطع فلا تبغضهم . فقال سبحانه الله ، لقد جعل الله لنا مخرجاً

فانظر الآن . كيف حسدك إبليس ، فقوت عليك ثواب الحب ، ثم لم يقنع به حتى
بغض إليك أخاك ، وحملك على السكراهة ، حتى أثمت . وكيف لا ، وعساك تحاسد رجلاً
من أهل العلم ، وتحب أن يخطئ في دين الله تعالى ، وينكشف خطؤه ليفتضح ، وتحب
أن يخرس لسانه حتى لا يتكلم ، أو يعرض حتى لا يعلم ولا يتعلم ، وأى إثم يزيد على
ذلك ! فليتك إذفاتك اللحاق به ، ثم اغتممت بسببه ، سلمت من الإثم وعذاب الآخرة
وقد جاء في الحديث ^(٢) « أَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ الْمُحْسِنُ وَالْمُحِبُّ لَهُ وَالْكَافُّ عَنْهُ » أى من
يكف عنه الأذى ، والحسد ، والبغض ، والسكراهة . فانظر كيف أبعدك إبليس عن جميع
المدخل الثلاثة ، حتى لا تكون من أهل واحد منها ألبتة ، فقد نفذ فيك حسد إبليس
وما نفذ حسدك في هذوك ، بل على نفسك :

بل لو كشفت بحالك في يقظة أو منام لرأيت نفسك أيها الحاسد في صورة من يرمى
بها إلى عدوه ليصيب مقتله ، فلا يصيبه ، بل يرجع إلى حدقته اليمنى ، فيقلعها ، فيزيد
غضبه ، فيعود ثانية ، فيرمى أشد من الأولى ، فيرجع إلى عينه الأخرى ، فيعميها ،
فيزداد غيظه ، فيعود ثالثة ، فيعود على رأسه فيشجبه ، وعدوه سالم في كل حال ، وهو إليه
راجع مرة بعد أخرى ، وأعداؤه حوله يفرحون به ، ويضحكون عليه . وهذا حال
الحسود ؛ وسخرية الشيطان منه .

(١) حديث أبي موسى قلت يا رسول الله الرجل يحب المصلين ولا يصلي - الحديث : وفيه هو مع من أحب

متفق عليه من حديث بلال بن رباح أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه قال الله عز وجل

(٢) حديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحب له والكاف عنه : لم أجده له أصلاً .

بل حالك في الحسد أفصح من هذا ، لأن الرمية العائدة لم تفوت إلا العينين ، ولو بقيتا لفاتتا بالموت لا محالة ، والحسد يعود بالإثم ، والإثم لا يفوت بالموت ، ولعله يسوقه إلى غضب الله ، وإلى النار . فلا تذهب عينه في الدنيا ، خير له من أن تبقى له عين يدخل بها النار ، فيقلعها لهاب النار . فانظر كيف انتقم الله من الحاسد ، إذ أراد زوال النعمة عن المحسود ، فلم يزلها عنه ، ثم أزالها عن الحاسد ، إذ السلامة من الإثم نعمة ، والسلامة من النعم والكمد نعمة ، وقد زالتا عنه ، تصديقا لقوله تعالى (وَلَا يَحِقُّ الْمُكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ^(١)) وربما يبتلى بعين ما يشتهيه لعدوه ، وقما يشمت شامت بمساءة إلا ويبتلى بمثلها ، حتى قالت عائشة رضي الله عنها ، ماتنيت لعثمان شيئا إلا نزل بي ، حتى لو تمنيت له القتل لقتلت

فهذا إثم الحسد نفسه ، فكيف ما يجر إليه الحسد من الاختلاف ، وجحود الحق ، وإطلاق اللسان واليد بالقواحش في التشني من الأعداء ، وهو الداء الذي فيه هلك الأمم السالفة . فهذه هي الأدوية العامة ، فهما تفكر الإنسان فيها بذهن صاف ، وقلب حاضر ، انطفأت نار الحسد من قلبه ، وعلم أنه مهلك نفسه ، ومفرح عدوه ، ومسخط ربه ، ومنقص عيشه وأما العمل النافع فيه ، فهو أن يحكم الحسد ، فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكلف نفسه تقيضه . فإن بعثه الحسد على القدح في محسوده ، كلف لسانه المدح له ، والثناء عليه . وإن حمّله على التكبر عليه ، ألزم نفسه التواضع له ، والاعتذار إليه . وإن بعثه على كف الإنعام عليه ، ألزم نفسه الزيادة في الإنعام عليه . فهما فعل ذلك عن تكلف ، وعرفه المحسود ، طاب قلبه وأحبه . ومهما ظهر حبه ، عاد الحاسد فأحبه ، وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد ، لأن التواضع ، والثناء ، والمدح ، وإظهار السرور بالنعمة يستجلب قلب المنعم عليه . ويستترقه ، ويستعطفه ، ويحمّله على مقابلة ذلك بالإحسان . ثم ذلك الإحسان يعود إلى الأول ، فيطيب قلبه ، ويصير ما تكلفه أو لا طبعاً آخر . ولا يصدنه عن ذلك قول الشيطان له ، لو تواضعت وأثنت عليه ، حملك العدو على العجز ، أو على النفاق أو الخوف ، وأن ذلك مذلة ومهانة . وذلك من خدع الشيطان ومكايده . بل الجمالة تكلفها كانت أو طبعاً ، تكسر سورة العداوة من الجانبين ، وتقل مرغوبها ، وتعود القلوب

التآلف والتحاب ، وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد ، وغم التباغض
 فهذه هي أدوية الحسد ، وهي نافعة جدا ، إلا أنها مُمرّة على القلوب جدا . ولكن النفع
 في الدواء المر ، فمن لم يصبر على مرارة الدواء ، لم ينل حلاوة الشفاء . وإنما تهون مرارة
 هذا الدواء ، أعني التواضع للأعداء ، والتقرب إليهم بالمدح والثناء ، بقوة العلم بالمعاني التي
 ذكرناها ، وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله تعالى ، وحب ما أحبه ، وعزة النفس وترفعها
 عن أن يكون في العالم شيء على خلاف مرادها جهل . وعند ذلك يريد ما لا يكون ، إذ
 لا مطمع في أن يكون ما يريد . وفوات المراد ذل وخسة ، ولا طريق إلى الخلاص من هذا
 الذل إلا بأحد أمرين ، إما بأن يكون ماتريد ، أو بأن تريد ما يكون . والأول ليس إليك
 ولا مدخل للتكلف والمجاهدة فيه . وأما الثاني فللمجاهدة فيه مدخل ، وتحصيله بالرياضة
 ممكن ، فيجب تحصيله على كل عاقل هذا هو الدواء الكلى .

فأما الدواء المفصل ، فهو تتبع أسباب الحسد ، من الكبر وغيره ، وعزة النفس ، وشدة
 الحرص على ما لا ينبغي . وسيأتي تفصيل مداواة هذه الأسباب في مواضعها إن شاء الله تعالى
 فإنها مواد هذا المرض ، ولا ينقمع المرض إلا بقمع المادة . فإن لم تقمع المادة لم يحصل بما
 ذكرناه إلا تسكين وتطفئة ، ولا يزال يعود مرة بعد أخرى ، ويطول الجهد في تسكينه
 مع بقاء مواده . فإنه مادام محبا للجهاد ، فلا بد وأن يحسد من استأثر بالجاه والمنزلة في قلوب
 الناس دونه ، ويعمه ذلك لا محالة . وإنما غايته أن يهون الغم على نفسه ، ولا يظهر بلسانه
 ويده ، فأما الخلو عنه رأسا فلا يمكنه ، والله الموفق

بيان

القدر الواجب في نفى الحسد عن القلب

اعلم أن المؤذى ممقوت بالطبع ، ومن آذاك فلا يمكنك أن لا تبغضه غالبا . فإذا تيسرت
 له نعمة ، فلا يمكنك أن لا تكرهها له ، حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله
 بل لا تزال تدرك في النفس بينهما تفرقة ، ولا يزال الشيطان ينازعك إلى الحسد له . ولكن
 إن قوى ذلك فيك ، حتى يمثك على إظهار الحسد بقول أو فعل ، بحيث يعرف ذلك

من ظاهره بأفمالك الاختيارية ، فأنت حسود عاص بحسبك . وإن كفت ظاهرك بالكلية إلا أنك بباطنك تحب زوال النعمة ، وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة ، فأنت أيضا حسود عاص . لأن الحسد صفة القلب لا صفة الفعل . قال الله تعالى (وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا ^(١)) وقال عز وجل (وَذُوقُوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرْتُمْ فَتَكُونُونَ سَوَاءً ^(٢)) وقال (إِنَّ تَحْسَنَ كُمْ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ ^(٣)) . أما الفعل ، فهو غيبة وكذب ، وهو عمل صادر عن الحسد ، وليس هو عين الحسد . بل محل الحسد القلب دون الجوارح . نعم هذا الحسد ليس مظامة يجب الاستحلال منها ، بل هو معصية بينك وبين الله تعالى ، وإلغا يجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح .

فأما إذا كفت ظاهرك ، وأزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترشح منه بالطبع ، من حب زوال النعمة ، حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبعها ، فتكون تلك الكراهة من جهة العقل ، في مقابلة الميل من جهة الطبع ، فقد أدبت الواجب عليك ، ولا يدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا

فأما تغيير الطبع ، ليستوى عنده المؤذى والمحسن ، ويكون فرحه أو غمه بما تيسر لهما من نعمة ، أو تنصب عليهما من بلية سواء ، فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه ، مادام ملتفتا إلى حظوظ الدنيا ، إلا أن يصير مستغرقا بحب الله تعالى ، مثل السكران الواله . فقد ينتهى أمره إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد ، بل ينظر إلى الكل بعين واحدة ، وهى عين الرحمة . ويرى الكل عباد الله ، وأفعالهم أفعالا لله ، ويراهم مسخرين . وذلك إن كان ، فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ، ثم يرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ، ويعود العدو إلى منازعته ، أعنى الشيطان ، فإنه ينزع بالوسوسة . فهما قابل ذلك بكراهته ، وألزم قلبه هذه الحالة ، فقد أدى ما كلفه .

وقد ذهب ذاهبون إلى أنه لا يأتى إذا لم يظهر الحسد على جوارحه ، لما روى عن الحسن ، أنه سئل عن الحسد فقال ، غمه فإنه لا يضره ما لم تبده . وروى عنه موقوفا

(١) الحشر : ٩ (٢) النساء : ٨ (٣) آل عمران : ١٢٠

ومرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «ثَلَاثَةٌ لَا يَخْلُو مِنْهُنَّ الْمُؤْمِنُ وَلَا مِنْهُنَّ مُخْرَجٌ»
فخرجه من الحسد أن لا ينفى .

والأولى أن يحمل هذا على ما ذكرناه ، من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل ،
في مقابلة حب الطبع لزوال نعمة العدو . وتلك الكراهة تمنعه من البغى والإيذاء ، فإن جميع
ما ورد من الأخبار في ذم الحسد ، يدل ظاهره على أن كل حاسد آثم . ثم الحسد عبارة عن صفة
القلب لا عن الأفعال فكل من يحب إساءة مسلم فهو حاسد . فإذا كونه آثما بمجرد
حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد . وإلا ظهر ما ذكرناه من حيث ظواهر الآيات
والأخبار ، ومن حيث المعنى . إذ يبعد أن يعنى عن العبد في إرادته إساءة مسلم ، واشتماله
بالقلب على ذلك من غير كراهة . وقد عرفت من هذا أن لك في أعدائك ثلاثة أحوال
أحدها : أن تحب مساءتهم بطبعك ، وتسكره حبك لذلك ، وميل قلبك إليه بعقلك ،
وتمقت نفسك عليه ، وتود لو كانت لك خيلة في إزالة ذلك الميل منك ، وهذا معفو عنه
قطعا ، لأنه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه

الثاني : أن تحب ذلك ، وتظهر الفرح بمساءته ، إما بلسانك أو بجوارحك ، فهذا هو
الحسد المحظور قطعا

الثالث : وهو بين الطرفين ، أن تحسد بالقلب ، من غير مقت لنفسك على حسدك ،
ومن غير إنكار منك على قلبك ، ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاه ،
وهذا في محل الخلاف . والظاهر أنه لا يخلو عن إثم ، بقدر قوة ذلك الحب وضعفه ،

والله تعالى أعلم

والحمد لله رب العالمين ، وجسبنا الله ونعم الوكيل

كتاب ذم الدنيا

كتاب ذم الدنيا

وهو الكتاب السادس من ربيع المهلكات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي عرف أوليائه غوائل الدنيا وآفاتهما ، وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها ، حتى نظروا في شواهدا وآياتها ، ووزنوا بحسناتها سيئاتها ، فعلموا أنه يزيد منكرها على معروفها ، ولا يفي مرجوها بخوفها ، ولا يسلم طالعها من كسوفها . ولكنها في صورة امرأة مليحة ، تستميل الناس بجمالها ، ولها أسرار سوء قبائح تهلك الراغبين في وصالها . ثم هي فرارة عن طلابها ، شحيحة بإقبالها ، وإذا أقبلت لم يؤمن شرها ووبالها . إن أحسنت ساعة ، أساءت سنة . وإن أساءت مرة ، جمعتها سنة . فدوائر إقبالها على التقارب دائرة وتجارة بنيتها خاسرة بائرة ، وآفاتهما على التوالي لصدور طلابها راشقة ، ومجاري أحوالها بذل طالبيها ناطقة فكل مغرور بها إلى الدل مصيره ، وكل متكبر بها إلى التحسر مسيره . شأنها الهرب من طالبها ، والطلب لها ربها . ومن خدعها فاتته ، ومن أعرض عنها وافته لا يخلو صفوها عن شوائب الكدورات ، ولا ينفك سرورها عن المنغصات سلامتها تعقب السقم ، وشبابها يسوق إلى الهرم ، ونعيمها لا يثمر إلا الحسرة والندم . فهي خداعة مكاراة طيارة فرارة ، لا تزال تزين لطلابها ، حتى إذا صاروا من أحبابها ، كشرت لهم عن أنيابها وشوشت عليهم منازم أسبابها ، وكشفت لهم عن مكنون عجايبها ، فأذاقتهم قوائل سهامها ورشقتهم بصوائب سهامها ، بينما أصحابها منها في سرور وإنعام ، إذ ولت عنهم كأنها أضغاث أحلام ، ثم عكرت عليهم بدواهيها فطحتهم طحن الحصيد ، ووارتهم في أكفانهم تحت الصعيد . إن ملكت واحدا منهم جميع ما طلعت عليه الشمس ، جعلته حصيدا كأن لم يفن بالأمس . ثمني أصحابها سرورا ، وتعدهم غزورا ، حتى يأملون كثيرا ، ويبنون قصورا ، فتصبح قصورهم قبورا ،

وجمعهم بورا ، وسعيهم هباء منشورا ، ودعائهم ثبورا ، هذه صفتها وكان أمر الله قدرا مقدورا
والصلاة على محمد عبده ورسوله ، المرسل إلى العالمين بشيرا ونذيرا ، وسراجا منيرا ، وعلى
من كان من أهله وأصحابه له في الدين ظهيرا . وعلى الظالمين نصيرا ، وسلم تسليما كثيرا
أما بعد : فإن الدنيا عدوة لله ، وعدوة لأوليائه الله ، وعدوة لأعداء الله
أما عداوتها لله ، فإنها قطعت الطريق على عباد الله . ولذلك لم ينظر الله إليها منذ خلقها
وأما عداوتها لأوليائه الله عز وجل ، فإنها تزينت لهم بزینتها ، وعمتهم بزهرتها ونضارتها
حتى تجرعوا مرارة الصبر في مقاطعتها

وأما عداوتها لأعداء الله ، فإنها استدرجتهم بمكرها وكيدها ، فاقتنصتهم بشبكاتها ،
حتى وثقوا بها ، وعولوا عليها ، فخرلتهم أحوج ما كانوا إليها ، فاجتتوا منها حسرة تنقطع
دونها الأكباد ، ثم حرمتهم السعادة أبد الآباد ، فهم على فراها يتحسرون ، ومن مكايدها
يستغيثون ولا يغاثون ، بل يقال لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون (أولئك الذين اشتروا
الحياة الدنيا بالآخرة ، فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ^(١))

وإذا عظمت غوائل الدنيا وشروورها ، فلا بد أولا من معرفة حقيقة الدنيا ، وما هي ،
وما الحكمة في خلقها مع عداوتها ، وما مدخل غرورها وشروورها ، فإن من لا يعرف الشر
لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه . ونحن نذكر ذم الدنيا ، وأمثلتها وحقيقتها ، وتفصيل معانيها
وأصناف الأشغال المتعلقة بها ، ووجه الحاجة إلى أصولها ، وسبب انصراف الخلق عن الله
بسبب التشاغل بفضولها إن شاء الله تعالى ، وهو المعين على ما يرتضيه

بيان ذم الدنيا

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة وأكثرا لقراء أن مشتمل على ذم الدنيا ، وصرف
الخلق عنها ، ودعوتهم إلى الآخرة . بل هو مقصود الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يبعثوا إلا لذلك
فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القراء أن لظهورها ، وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها

فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) مر على شاة ميتة ، فقال « أَتُرُونَ هَذِهِ الشَّاةَ هَيِّنَةً عَلَى أَهْلِهَا ؟ » قالوا من هوانها ألقوها : قال « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الشَّاةِ عَلَى أَهْلِهَا وَلَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَأْسَى كَأَفْرَأَمِهَا شَرَّ بَةِ مَاءٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا مَا كَانَ لِلَّهِ مِنْهَا » وقال أبو موسى الأشعري ^(٤) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَرَّ بِآخِرَتِهِ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَرَّ بِدُنْيَاهُ فَأَثَرُوا مَا يَبْقَى عَلَى مَا يَفْنَى » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ »

^(٦) وقال زيد بن أرقم ، كنا مع أبي بكر الصديق رضى الله عنه ، فدعا بشراب ، فأتى بماء وعسل . فلما أدناه من فيه بكى حتى أبكى أصحابه ، وسكتوا وما سكت . ثم عاد وبكى حتى ظنوا أنهم لا يقدرُونَ على مسأَلَتِهِ . قال ثم مسح عينيه ، فقالوا يا خليفة رسول الله ما أبكاك ؟ قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيتَه يدفع عن نفسه شيئا ولم أرمعه أحدا . فقلت يا رسول الله ، ما الذى تدفع عن نفسك ؟ قال « هَذِهِ الدُّنْيَا مَثَلْتُ لِي فَقُلْتُ »

﴿ كتاب ذم الدنيا ﴾

(١) حديث مر على شاة ميتة فقال أترون هذه الشاة هينة على صاحبها - الحديث : ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث سهل بن سعد وآخره عند الترمذى وقال حسن صحيح ورواه الترمذى وابن ماجه من حديث الستورد بن شداد دون هذه القطعة الأخيرة ولمسلم نحوه من حديث جابر

(٢) حديث الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر : مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها : الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وزاد الاذكار الله

وما والاى وعالم ومتعلم

(٤) حديث أبي موسى الأشعري من أحب دنياه أضرب آخِرَتَهُ - الحديث : أحمد والبخاري والطبراني

وابن حبان والحاكم وصححه

(٥) حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة : ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا والبيهقى فى شعب الإيمان من طريقه

من رواية الحسن مرسل

(٦) حديث زيد بن أرقم كنا مع أبى بكر فدعا بشراب فأتى بماء وعسل فلما أدناه من فيه بكى - الحديث :

وفيه كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيتَه يدفع عن نفسه شيئا - الحديث : البخاري

بسند ضعيف بنحوه والحاكم وصححه اسناده وابن أبي الدنيا والبيهقى من طريقه بالقطعة

لَهَا إِلَيْكَ عَنِّي ثُمَّ رَجَعَتْ فَقَالَتْ إِنَّكَ إِنِ أَفْلَتَ مِنِّي لَمْ يُفْلِتْ مِنِّي مَنْ بَعْدَكَ .
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَا عَجَبًا كُلُّ الْعَجَبِ لِلْمُصَدِّقِ بَدَارِ الْخُلُودِ وَهُوَ يَسْتَقْبِلُ
 لِدَارِ الْغُرُورِ » وروى ^(٢) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على منزلة ، فقال « هَلُمُّوا
 إِلَى الدُّنْيَا » وأخذ خرقا قد بليت على تلك المنزلة ، وعظاما قد نخرت ، فقال « هَذِهِ الدُّنْيَا »
 وهذه إشارة إلى أن زينة الدنيا ستخاق مثل تلك الخرق ، وأن الأجسام التي ترى بها
 ستصير عظاما بالية . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوةٌ خَصْرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ
 مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَنَظَرٌ كَيْفَ تَعْمَلُونَ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا بُسِطَتْ لَهُمُ الدُّنْيَا وَمُهِّدَتْ
 تَأْمُوا فِي الْحُلِيِّ وَالنِّسَاءِ وَالطَّيِّبِ وَالثِّيَابِ »

وقال عيسى عليه السلام ؛ لا تتخذوا الدنيا ربًّا فتتخذكم عبيدا . اكثروا كنزكم عند من
 لا يضيعه ، فإن صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآفة ، وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآفة
 وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ، يامعشر الحواريين ، إني قد كبت لكم الدنيا على وجهها
 فلا تنعشوها بعدى . فإن من خبت الدنيا أن عصي الله فيها وإن من خبت الدنيا أن الآخرة لا تترك
 إلا بتركها ، ألا فاعبروا الدنيا ولا تعمروها ، واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ، ورب شهوة
 ساعة أورثت أهلها خزنا طويلا . وقال أيضا ، بطحت لكم الدنيا ، وجلستم على ظهرها ، فلا ينازعكم
 فيها الملوك والنساء . فأما الملوك فلا تنازعوهم الدنيا ، فإنهم لن يمرضوا لكم ما ترضونهم ودنياهم .
 وأما النساء فاتقوهن بالصوم والصلاة . وقال أيضا ، الدنيا طالبة ومطلوبة ، فطالب الآخرة
 يطلبه الدنيا ، حتى يستكمل فيها رزقه . وطالب الدنيا يطلبه الآخرة ، حتى يجي الموت فيأخذ بمنقه

(١) حديث ياعجبا كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسمى لدار الغرور : ابن أبي الدنيا من حديث
 أبي جرير مرسل

(٢) حديث انه وقف على منزلة فقال هلموا إلى الدنيا - الحديث : ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا واليهي في شعب
 الايمان من طريقه من رواية ابن ميمون اللخمي مرسل وفيه بنية بن الوليد وقد عذبه وهو مدلس

(٣) حديث ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فأنظروا كيف تعملون - الحديث : الترمذي وابن ماجه
 من حديث أبي سعيد دون قوله ان بنى اسرائيل الخ والشرط الأول متفق عليه ورواه ابن أبي الدنيا
 من حديث الحسن مرسل بالزيادة التي في آخره

وقال موسى بن يسار^(١) . قال النبي صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَخْلُقْ خَلْقًا أَبْنَضَ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَآنَهُ مُنْذُ خَلَقَهَا لَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهَا » وروى أن سليمان ابن داود عليهما السلام ، مر في موكبه والطير تطله ، والجن والإنس عن يمينه وشماله ، قال فربما بد من بني إسرائيل ، فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ملكا عظيما ، قال فسمع سليمان وقال ، لتسبيحة في صحيفة مؤمن خير مما أعطى ابن داود فإن ما أعطى ابن داود يذهب ، والتسبيحة تبقى . وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَالِي مَالِي وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَفْنَيْتَ أَوْ لَبِستَ فَأَبْلَيْتَ أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَبْقَيْتَ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « الدُّنْيَا دَارُ مَنْ لَا دَارَ لَهُ وَمَالُ مَنْ لَا مَالَ لَهُ وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ وَعَلَيْهَا يُعَادِي مَنْ لَا عِلْمَ لَهُ وَعَلَيْهَا يَحْسُدُ مَنْ لَا فِقْهَ لَهُ وَلَهَا يَسْعَى مَنْ لَا يَقِينَ لَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) « مَنْ أَصْبَحَ وَالدُّنْيَا أَكْبَرُ هَمِّهِ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَالزَّمَّ اللَّهُ قَلْبَهُ أَرْبَعَ خِصَالٍ هَمًّا لَا يَنْقَطِعُ عَنْهُ أَبَدًا وَشُغْلًا لَا يَتَفَرَّغُ مِنْهُ أَبَدًا وَفَقْرًا لَا يَبْلُغُ غِنَاهُ أَبَدًا وَأَمَلًا لَا يَبْلُغُ مُنْتَهَاهُ أَبَدًا » وقال أبو هريرة ،^(٥) قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَا أُرِيكَ الدُّنْيَا جَمِيعَهَا بِمَا فِيهَا ؟ » فقلت بلى يا رسول الله . فأخذ بيدي ، وأتى بي واديا من أودية المدينة فإذا مزبلة فيهارءوس أناس ، وعذرات ، وخرق ، وعظام ، ثم قال « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَذِهِ

(١) حديث موسى بن يسار أن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدنيا وأنه منذ خلقها لم ينظر إليها

ابن أبي الدنيا من هذا الوجه بلاغا والبيهقي في الشعب من طريقه وهو مرسل

(٢) حديث ألكاثر يقول ابن آدم مالى مالى - الحديث : مسلم من حديث عبد الله بن الشيخير

(٣) حديث الدنيا دار من لادار له - الحديث : أحمد من حديث عائشة مقتصر على هذا وعلى قوله ولها يجمع

من لا عقل له دون بقية وزاد ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه ومال من لا مال له واسناده جيد

(٤) حديث من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله في شيء ، وألزم الله قلبه أربع خصال - الحديث :

الطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر دون قوله وألزم الله قلبه الخ وكذلك رواه ابن أبي الدنيا

من حديث أنس بإسناد ضعيف والحاكم من حديث حذيفة وروى هذه الزيادة منفردة صاحب

الفردوس من حديث ابن عمر وكلاهما ضعيف

(٥) حديث أبي هريرة ألا أريك الدنيا جميعا بما فيها قلت بلى يا رسول الله فأخذ بيدي وأتى بي واديا من أودية

المدينة فإذا مزبلة - الحديث : لم أجده أصلا

الرؤوس كانت تحترق كحرق صيكم وتأمل كأمليسكم ثم هي اليوم عظام بلا جلد ثم هي صائرة زمادا وهذه العذرات هي ألوان أطعمتهم اكتسبوها من حيث اكتسبوها ثم قذفوها في بطونهم فأصبحت والناس يتعامونها وهذه الخرق البالية كانت رياستهم ولباسهم فأصبحت والرياح تصفقها وهذه العظام عظام دوابهم التي كانوا ينتجعون عليها أطراف البلاد فمن كان با كيا على الدنيا فليبتك » قال فما برحنا حتى اشتد بكاءنا و يروى أن الله عز وجل ، لما أهبط آدم إلى الأرض ، قال له ابن الخراب ، ولد للفناء وقال داود بن هلال ، مكتوب في صحف إبراهيم عليه السلام ، يادنيا ما أهونك على الأبرار الذين تصنعت وتزينت لهم ، إني قذفت في قلوبهم بغضك والصدود عنك ، وما خلقت خلقا أهون على منك ، كل شأنك صغير وإلى الفناء يصير ، قضيت عليك يوم خلقتك أن لا تدوم لأحد ، ولا يدوم لك أحد ، وإن بخل بك صاحبك وشح عليك . طوبى للأبرار الذين أطلعوني من قلوبهم على الرضا ، ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة . طوبى لهم ، ما لهم عندي من الجزاء إذا وفدوا إلى من قبورهم إلا النور يسمى أمامهم ، والملائكة حافون بهم ، حتى يبلغهم ما يرجون من رحمتي . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله تعالى لم ينظر إليها وتقول يوم القيامة يا رب اجعلني لأذني أو لياك اليوم نصيبا فيقول اسكتي يا لاشيء إني لم أرضك لهم في الدنيا أرضاك لهم اليوم » . وروى في أخبار آدم عليه السلام ، أنه لما أكل من الشجرة ، تحركت معدته لخروج السفلى ، ولم يكن ذلك مجعولا في شيء من أطعمة الجنة إلا في هذه الشجرة . فلذلك نهى عن أكلها . قال فجعل يدور في الجنة ، فأمر الله تعالى ملكا يخاطبه ، فقال له قل له أي شيء تريد ؟ قال آدم ، أريد أن أضع ما في بطني من الأذى فقليل للملك قل له في أي مكان تريد أن تضعه ؟ على الفرش ؟ أم على السرر ؟ أم على الأنهار أم تحت ظلال الأشجار ؟ هل ترى ههنا مكانا يصلح لذلك ؟ أهبط إلى الدنيا

(١) حديث الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله لا ينظر إليها - الحديث : تقدم بعضه من رواية موسى بن يسار من سلا ولم أجد باقيه

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيَجِيئنَ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَعْمَاهُمْ كَجِبَالِ تِهَامَةَ فَيُؤْمَرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ » قالوا يا رسول الله ، مصلين ؟ قال « نَعَمْ كَانُوا يُصَلُّونَ وَيَصُومُونَ وَيَأْخُذُونَ هِنَةً مِنَ اللَّيْلِ فَإِذَا عَرَضَ لَهُمْ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا وَثَبُّوا عَلَيْهِ »
 وقال صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه ^(٢) « الْمُؤْمِنُ بَيْنَ مَخَافَتَيْنِ بَيْنَ أَجَلٍ قَدْ مَضَى لَا يَدْرِي مَا اللَّهُ صَانِعٌ فِيهِ وَبَيْنَ أَجَلٍ قَدْ بَقِيَ لَا يَدْرِي مَا اللَّهُ قَاضٍ فِيهِ فَلْيَتَزَوَّدِ الْعَبْدُ مِنْ نَفْسِهِ لِنَفْسِهِ وَمِنْ دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ وَمِنْ حَيَاتِهِ لِمَوْتِهِ وَمِنْ شَبَابِهِ لِهَرَمِهِ فَإِنَّ الدُّنْيَا خُلِقَتْ لَكُمْ وَأَنْتُمْ خُلِقْتُمْ لِلْآخِرَةِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ مُسْتَعْتَبٍ وَلَا بَعْدَ الدُّنْيَا مِنْ دَارٍ إِلَّا الْجَنَّةُ أَوْ النَّارُ » .

وقال عيسى عليه السلام ، لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن ، كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد . وروى أن جبريل عليه السلام ، قال لنوح عليه السلام ، يا أطول الأنبياء عمرا ، كيف وجدت الدنيا ؟ فقال كدار لها بابان ، دخلت من أحدهما وخرجت من الآخر . وقيل لعيسى عليه السلام ، لو أخذت بيتا يكتنك ، قال يكفيني خلقان من كان قبلنا وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ^(٣) « احْذَرُوا الدُّنْيَا فَإِنَّهَا أُسْحَرُ مِنْ هَارُوتَ وَمَارُوتَ » وعن الحسن قال ^(٤) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال « هَلْ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُ الْعَمَى وَيَجْعَلَهُ بَصِيرًا أَلَا إِنَّهُ مَنْ رَغِبَ فِي الدُّنْيَا وَطَالَ أَمَلُهُ فِيهَا أَعْمَى اللَّهُ قَلْبَهُ عَلَى قَدَرِ ذَلِكَ وَمَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا وَقَصُرَ فِيهَا أَمَلُهُ أَعْطَاهُ اللَّهُ عِلْمًا بَغَيْرِ تَعْلِيمٍ وَهُدًى بَغَيْرِ هِدَايَةٍ أَلَا إِنَّهُ سَيَكُونُ بَعْدَكُمْ قَوْمٌ لَا يَسْتَقِيمُ لَهُمْ

(١) حديث ليجيئن أقوام يوم القيامة وأعماهم كجبال تهمامة فؤمرهم إلى النار - الحديث : أبو نعيم في الحلية

من حديث سالم مولى أبي حذيفة بسند ضعيف وأبو منصور الديلمي من حديث أنس وهو ضعيف أيضا

(٢) حديث المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى - الحديث : البيهقي في الشعب من حديث الحسن عن رجل

من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفيه انقطاع

(٣) حديث احذروا الدنيا فإنها أسحر من هاروت وماروت : ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه من رواية

أبي الدرداء الرهاوي مرسلًا وقال البيهقي إن بعضهم قال عن أبي الدرداء عن رجل من الصحابة

قال الذهبي لا يدرى من أبو الدرداء قال وهذا منكر لأصله

(٤) حديث الحسن هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى - الحديث : ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب

من طريقه هكذا مرسلًا وفيه إبراهيم بن الأشعث تكلم فيه أبو حاتم

الْمَلِكُ إِلَّا بِالْقَتْلِ وَالتَّجْبُرِ وَلَا الْغِنَى إِلَّا بِالْفَخْرِ وَالْبُخْلِ وَلَا الْمَحَبَّةُ إِلَّا بِاتِّبَاعِ الْهَوَى
 إِلَّا قَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ الزَّمَانَ مِنْكُمْ فَصَبَرَ عَلَى الْفَقْرِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى الْغِنَى وَصَبَرَ عَلَى الْبَغْضَاءِ
 وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى الْمَحَبَّةِ وَصَبَرَ عَلَى الذُّلِّ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى الْعِزِّ لَا يُرِيدُ بِذَلِكَ إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى
 أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ خَمْسِينَ صَدِيقًا . وروى أن عيسى عليه السلام ، اشتد عليه المطر
 والرعد والبرق يوما ، فجعل يطلب شيئا يلجأ إليه ، فوقعت عينه على خيمة من بعيد ، فأتاها
 فإذا فيها امرأة ، فحاد عنها ، فإذا هو بكهف في جبل ، فأتاه ، فإذا فيه أسد . فوضع يده
 عليه وقال ، إلهي جعلت لكل شيء مأوى ، ولم تجعل لي مأوى . فأوحى الله تعالى إليه ،
 مأواك في مستقر رحمتي ، لأزوجنك يوم القيامة مائة حوراء خلقتها بيدي ، ولأطعمن في
 عرسك أربعة آلاف عام ، يوم منها كعمر الدنيا ، ولأمرن مناديا ينادي أين الزهاد في الدنيا
 زوروا عرس الزاهد في الدنيا عيسى بن مريم . وقال عيسى بن مريم عليه السلام ، ويل
 لصاحب الدنيا ، كيف يموت ويتركها وما فيها ، وتغره ويأمنها ، ويشق بها وتخذله . وويل
 للمغتربين ، كيف أرتهم ما يكرهون ، وفارقهم ما يحبون ، وجاءهم ما يوعدون . وويل لمن
 الدنيا همه ، والخطايا عمله ، كيف يفتضح غدا بذنبه . وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام ،
 يا موسى ، مالك ولدار الظالمين ؛ إنها ليست لك بدار ، أخرج منها همك ، وفارقها بعقلك ، فبئست
 الدار هي ، إلا لتعامل بعمل فيها ، فنعمت الدار هي . يا موسى ، إني مرصد للظالم حتى آخذ منه للمظلوم
 وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، بعث أبا عبيدة بن الجراح ، فجاءه بحال
 من البحرين ، فسمعت الأنصار بقدوم أبي عبيدة ، فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فعرضوا له ، فتبسم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم ، ثم قال « أَظُنُّكُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدِمَ بِشَيْءٍ ؟ »
 قالوا أجل يا رسول الله . قال « فَأَبْشِرُوا وَأَمْلُوا مَا يَسُرُّكُمْ فَوَاللَّهِ مَا الْفَقْرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ
 وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسَطَ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا كَمَا بُسِطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَتَنَاقَسُوهَا »

(١) حديث بعث أبا عبيدة بن الجراح فجاء بحال من البحرين فسمعت الأنصار بقدوم أبي عبيدة متفق عليه
 من حديث عمرو بن عوف البدرى

كَمَا تَنَافَسُوها فَتُهْلِكُكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ» وقال أبو سعيد الخدري، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ أَكْثَرَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ» فقيل ما بركات الأرض؟ قال «زَهْرَةُ الدُّنْيَا» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «لَا تُشْفِلُوا قُلُوبَكُمْ بِذِكْرِ الدُّنْيَا» فهي عن ذكرها، فضلا عن إصابة عيها

وقال عمار بن سعيد: مر عيسى عليه السلام بقرية، فإذا أهلها موتى في الأفنية والطرق فقال يا معشر الحواريسين، إن هؤلاء ماتوا عن سخطة، ولو ماتوا عن غير ذلك لتدافنوا. فقالوا يا روح الله، وددنا أن لو علمنا خبرهم. فسأل الله تعالى، فأوحى إليه، إذا كان الليل فنادهم يحييوك. فلما كان الليل، أشرف على نشر، ثم نادى يا أهل القرية، فأجابه مجيب لبيك يا روح الله. فقال ما حالكم وما قصتكم؟ قال بتنا في عافية، وأصبحنا في الهاوية. قال وكيف ذلك؟ قال بحبنا الدنيا، وطاعتنا أهل المعاصي. قال وكيف كان حبكم للدنيا؟ قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرجنا بها، وإذا أدبرت حزنا وبكىنا عليها. قال فما بال أصحابك لم يحييوني؟ قال لأنهم ملجمون بلجم من نار، بأيدي ملائكة غلاظ شداد. قال فكيف أحببتني أنت من بينهم؟ قال لأنني كنت فيهم ولم أكن منهم، فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم، فأنا معلق على شفيع جهنم، لا أدري أنجو منها أم أكبكب فيها. فقال المسيح للحواريين، لا تاكل خبز الشعير بالملح الجريش، ولبس المسوح، والنوم على المزابل، كثير مع عافية الدنيا والآخرة وقال أنس ^(٣): كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم المضباء لا تسبق. فجاء أعرابي بناقة له فسبقها، فشق ذلك على المسلمين، فقال صلى الله عليه وسلم «إِنَّهُ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْفَعَ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ» وقال عيسى عليه السلام، من الذي يبنى على موج البحر دارا تلكم الدنيا فلا تتخذوها قرارا. وقيل لعيسى عليه السلام علمنا علما واحدا يحبنا الله عليه. قال ابتعضوا الدنيا يحبكم الله تعالى.

(١) حديث أبي سعيد أن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض - الحديث: متفق عليه
(٢) حديث لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا - البيهقي في الشعب من طريق ابن أبي الدنيا من رواية محمد بن النضر الحارثي مرسل.

(٣) حديث أنس كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم المضباء لا تسبق - الحديث: وفيه حق على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه البخاري.

وقال أبو الدرداء (١)، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولهانت عليكم الدنيا ولا أثرتم الآخرة » ثم قال أبو الدرداء من قبل نفسه « لو تعلمون ما أعلم ، لخرجتم إلى الصدقات تجارون وتبكون على أنفسكم ، ولتركتكم أموالكم لحارس لها ، ولا راجع إليها إلا ما لبد لكم منه ، ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة ، وحضرها الأمل ، فصارت الدنيا أملك بأعمالكم ، وصرت كالذين لا يعلمون فبعضكم شر من البهائم التي لاتدع هواها مخافة مما في عاقبته . مالكم لاتحابون ولا تناصحون وأنتم إخوان على دين الله ، مافرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم ، ولو اجتمعتم على البر لتحابتم . مالكم تناصحون في أمر الدنيا ولا تناصحون في أمر الآخرة ، ولا يملك أحدكم النصيحة لمن يحبه ويعينه على أمر آخرته . ما هذا إلا من قلة الإيمان في قلوبكم . لو كنتم توقنون بخير الآخرة وشرها كما توقنون بالدنيا ، لآثرتم طلب الآخرة ، لأنها أملك لأموالكم . فإن قلتم حب العاجلة غالب ، فإننا نراكم تدعون العاجلة من الدنيا للآجل منها ، تكدون أنفسكم بالمشقة والاحتراف ، في طلب أمر لعلكم لاتدركونه ، فبئس القوم أنتم ، ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم . فإن كنتم في شك مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، فاثبتونا لبنين لكم ، ولزيناكم من النور ما تطمئن إليه قلوبكم . والله ما أنتم بالمنقوصة عقولكم فنعذركم . إنكم تستبينون صواب الرأي في دنياكم ، وتأخذون بالحزم في أموركم . مالكم تفرحون باليسير من الدنيا تصيرونه ، وتحزنون على اليسير منها يفوتكم ، حتى يتبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم ، وتسمونها المصائب ، وتقيمونها فيها المآثم ، وعلمتكم قد تركوا كثيراً من دينهم ، ثم لا يتبين ذلك في وجوهكم ، ولا يتغير حالكم . إني لأرى الله قد تبرأ منكم يلقي بعضكم بعضاً بالسرور ، وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره ، مخافة أن يستقبله صاحبه بمثله . فاصطحبتم على الفل ، ونبئت مراعيكم على الدمن ، وتصافيتم على رفض الأجل

(١) حديث أبي الدرداء ، لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولهانت عليكم الدنيا ولا أثرتم الآخرة

الطبراني دون قوله ولهانت الخ وزاد وخرجتم إلى الصدقات - الحديث : وزاد الترمذي وابن ماجه

من حديث أبي ذر وماتلذتم بالنساء على الفرش وأول الحديث متفق عليه من حديث أنس

وفي أفراد البخاري من حديث عائشة

ولوددت أن الله تعالى أراحني منكم ، وألحقني بمن أحب رؤيته ، ولو كان حيا لم يصابركم .
فإن كان فيكم خير فقد أسمعتمكم ، وإن تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيرا ، وبالله أستعين على
نفسى وعليكم . وقال عيسى عليه السلام ، يامعشر الحواريين ، ارضوا بدنىء الدنيا مع

سلامة الدين ، كما رضى أهل الدنيا بدنىء الدين مع سلامة الدنيا . وفى معناه قيل

أرى رجالا بأدنى الدين قد قنعوا وما أراهم رضوا فى العيش بالدون

فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما استغن الملوك بدنياهم عن الدين

وقال عيسى عليه السلام ، ياطالب الدنيا لتبر ، تركك الدنيا أبر . وقال نبينا صلى الله
عليه وسلم ^(١) « لَتَأْتِيَنَّكُمْ بَعْدِي دُنْيَا تَأْكُلُ إِيمَانَكُمْ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ » وأوحى
الله تعالى إلى موسى عليه السلام ، ياموسى لا تركنن إلى حب الدنيا ، فلن تأتيني بكبيرة

هي أشد منها . ومر موسى عليه السلام برجل وهو يبكى ، ورجع وهو يبكى . فقال موسى ،

يارب عبدك يبكى من مخافتك . فقال يا ابن عمران ، لو سال دماغه مع دموع عينيه ، ورفع

يديه حتى يسقطا ، لم أغفر له وهو يحب الدنيا

الآثار : قال على رضى الله عنه ، من جمع فيه ست خصال ، لم يدع للجنة مطلبيا ، ولا عن النار

مهربا . أولها من عرف الله فأطاعه ، وعرف الشيطان فعصاه ، وعرف الحق فاتبعه ، وعرف

الباطل فاتقاه ، وعرف الدنيا فرفضها ، وعرف الآخرة فطلبها . وقال الحسن : رحم الله أقواما

كانت الدنيا عندهم وديمة ، فأدوها إلى من ائتمنهم عليها ، ثم راحوا خفافا . وقال أيضا

رحمه الله ، من نافسك فى دينك فنافسه ، ومن نافسك فى دنياك فآلقها فى نحره

وقال لقمان عليه السلام لابنه ، يا بنى ، إن الدنيا بحر عميق ، وقد غرق فيه ناس كثير ، فلتكن

سفينةك فيها تقوى الله عز وجل ، وحشوها بالإيمان بالله تعالى ، وشراعها التوكل على الله

عز وجل ، لعلك تنجو وما أراك ناجيا . وقال الفضيل ، طالت فكرتى فى هذه الآية

(إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ، وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا

صَعِيدًا جُرُزًا ^(١)) وقال بعض الحكماء ، إنك لن تصبح فى شىء من الدنيا ، إلا وقد كان

(١) حديث لئأتينكم بعدى دنيا تأكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب لم أجده له أصلا

له أهل قبلك ، وسيكون له أهل بعدك وليس لك من الدنيا ، إلا عشاء ليلة وغداء يوم ، فلا تهلك في أكله ، وصم عن الدنيا ، وأفطر على الآخرة وإن رأس مال الدنيا الهوى ، وربحها النار . وقيل لبعض الرهبان ، كيف ترى الدهر ؟ قال يخلق الأبدان ، ويمجد الآمال ويقرب المنية ، ويبعد الأمنية . قيل فما حال أهله ؟ قال من ظفر به تعب ، ومن فاته نصب . وفي ذلك قيل

ومن يحمّد الدنيا لعيش يسره فسوف لعمرى عن قليل يلومها
إذا أدبرت كانت على المرء حسرة وإن أقبلت كانت كثيراً همومها

وقال بعض الحكماء : كانت الدنيا ولم أكن فيها ، وتذهب الدنيا ولا أكون فيها ، فلا أسكن إليها ، فإن عيشها نكد ، وصفوها كدر ، وأهلها منها على وجل ، إما بنعمة زائلة أو بلية نازلة ، أو منية قاضية . وقال بعضهم : من عيب الدنيا أنها لا تعطى أحدا ما يستحق لكنها إما أن تزيد وإما أن تنقص . وقال سفيان : أما ترى النعم كأنها مغضوب عليها ، قد وضعت في غير أهلها . وقال أبو سليمان الداراني : من طلب الدنيا على المحبة لها ، لم يعط منها شيئاً إلا أراد أكثر . ومن طلب الآخرة على المحبة لها ، لم يعط منها شيئاً إلا أراد أكثر . وليس لهذا غاية . وقال رجل لأبي حازم ، أشكو إليك حب الدنيا ، وليست لي بدار . فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها ، فلا تأخذه إلا من حله ، ولا تضعه إلا في حقه ، ولا يضرك حب الدنيا . وإنما قال هذا ، لأنه لو أخذ نفسه بذلك لأتعبه ، حتى يتبرم بالدنيا ، ويطلب الخروج منها . وقال يحيى بن معاذ : الدنيا حانوت الشيطان ، فلا تسرق من حانوته شيئاً ، فيجىء في طلبه فيأخذك . وقال الفضيل . لو كانت الدنيا من ذهب يفنى والآخرة من خزف يبقى ، لكان ينبغي لنا أن نختار خزفاً يبقى ، على ذهب يفنى . فكيف وقد اخترنا خزفاً يفنى ، على ذهب يبقى ! وقال أبو حازم ، إياكم والدنيا ، فإنه بلغني أنه يوقف العبد يوم القيامة ، إذا كان معظماً للدنيا ، فيقال هذا عظم ما حقره الله . وقال ابن مسعود ، ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضيف ، وماله عارية . فالضيف مرتحل ، والعارية مردودة ، وفي ذلك قيل :

وما المال والأهلون إلا ودائع ولا بد يوماً أن ترد الودائع

وزار رابطة أصحابها ، فذكروا الدنيا ، فأقبلوا على ذمها ، فقالت اسكتوا عن ذكرها ، فلو لا موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها ، ألا من أحب شيئاً أكثر من ذكره .

وقيل لإبراهيم بن آدم كيف أنت ؟ فقال :

برقع دنيانا بتزيق ديننا
فلا ديننا يبقى ولا ما نرقع
فطوبى لعبد آثر الله ربه
وجاد بدنياه لما يتوقع

وقيل أيضا في ذلك

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره
ونال من الدنيا سرورا وأنما
كبان بني بنيانه فأقامه
فاما استوى ما قد بناه تهدما

وقيل أيضا في ذلك

هب الدنيا تساق إليك عفوا
أليس مصير ذاك إلى انتقال
وما دنياك إلا مثل فيء
أظلك ثم آذت بالزوال

وقال لقمان لابنه ، يا بني ، بع دنياك بآخرتك تربحها جميعا . ولا تبع آخرتك بدنياك
تحسرها جميعا . وقال مطرف بن الشخير ، لا تنظر إلى خفض عيش الملوك ولين رياشهم
ولكن انظر إلى سرعة ظعنهم وسوء منقلبهم . وقال ابن عباس ، إن الله تعالى جعل الدنيا ثلاثة أجزاء
جزء للمؤمن ، وجزء للمنافق ، وجزء للكافر . فالؤمن يتزود ، والمنافق يتزين ، والكافر يتمتع .
وقال بعضهم ، الدنيا جيفة ، فمن أراد منها شيئا فليصبر على معاشره الكلاب . وفي ذلك قيل

يا خاطب الدنيا إلى نفسها
تنح عن خطبتها تسلم
إن التي تخطب غدارة
قرية العرس من المأتم

وقال أبو الدرداء ، من هوان الدنيا على الله أنه لا يصح إلا فيها ، ولا ينال ما عنده
إلا بتركها . وفي ذلك قيل

إذا امتحن الدنيا لييب تكشفت
له عن عدو في ثياب صديق
وقيل أيضا

ياراقه الليل مسرورا بأوله
إن الجوارث قد يطرقن أسحارا
أفنى القرون التي كانت منعمة
كر الجديدين إقبالا وإدارا
كم قد أبادت صروف الدهر من ملك
قد كان في الدهر نقاعا وضرارا
بامن يعانق دنيا لا بقاء لها
عسى ويصبح في دنياه سفارا

هلا تركت من الدنيا معانقة حتى تماثق في الفردوس أبكارا

إن كنت تبغى جنان الخلد تسكنها فينبغى لك أن لاتأمن النارا

وقال أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه ، لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم ، أتت إبليس جنوده فقالوا ، قد بعث نبي وأخرجت أمة . قال يحبون الدنيا ؟ قالوا نعم . قال لئن كانوا يحبون الدنيا ما أبالي أن لا يعبدوا الأوثان : وإنما أغدو عليهم وأروح بثلاث ، أخذ المال من غير حقه ، وإنفاقه في غير حقه ، وإمساكه عن حقه . والشركه من هذا نبع . وقال رجل لعلي كرم الله وجهه ، يا أمير المؤمنين ، صف لنا الدنيا . قال وما أصف لك من داز من ضح فيها سقم ، ومن أمن فيها ندم ، ومن افتقر فيها حزن ، ومن استغنى فيها افتتن ، في حلالها الحساب : وفي حرامها العقاب ، ومتشابهها العتاب . وقيل له ذلك مرة أخرى فقال ، أطول أم أقصر ؟ فقيل قصر ، فقال حلالها حساب ، وحرامها عذاب

وقال مالك بن دينار ، اتقوا السحارة ، فإنها تسحر قلوب العلماء ، يعني الدنيا . وقال أبو سليمان الداراني ، إذا كانت الآخرة في القلب ، جاءت الدنيا تراحمها . فإذا كانت الدنيا في القلب ، لم تراحمها الآخرة ، لأن الآخرة كريمة ، والدنيا لئيمة ، وهذا تشديد عظيم ونرجو أن يكون ما ذكره سيار بن الحكم أصح ، إذ قال ، الدنيا والآخرة يجتمعان في القلب ، فأيهما غلب كان الآخر تبعاله . وقال مالك بن دينار ، بقدر ما تحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك . وبقدر ما تحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك . وهذا اقتباس مما قاله علي كرم الله وجهه ، حيث قال ، الدنيا والآخرة ضرتان ، فبقدر ما ترضى إحداهما تسخط الأخرى . وقال الحسن ، والله لقد أدركت أقواما كانت الدنيا أهون عليهم من التراب الذي تمشون عليه ، ما يبالون أشرفت الدنيا أم غربت ذهبت إلى ذا أو ذهبت إلى ذا . وقال رجل للحسن ، ما تقول في رجل آناه الله مالا ، فهو يتصدق منه ، ويصل منه ، أيحسن له أن يتعيش فيه ، يعني يتنعم . فقال لولو كانت له الدنيا كلها ما كان له منها إلا الكفاف ، وبمقدم ذلك ليوم فقره .

وقال الفضيل ، لو أن الدنيا يحنط فيها عريض على جلال ، لا بأسب عليها في الآخرة لكنت أتقذرها ، كما يتقذر أحدكم الخيفة إذا مر بها أن تصيب ثوبه . وقيل ، لما قدم عمر رضي الله عنه الشام : فاستقبله أبو عبيدة بن الجراح على ناقة مخطومة بجبل ، فسلم وسأله

ثم أتى منزله فلم يرفيه إلا سيفه وترسه ورحله ، فقال له عمر رضي الله عنه ، لو اتخذت متاعا فقال يا أمير المؤمنين ، إن هذا يبلغنا المقييل . وقال سفيان ، خذ من الدنيا لبدنك ، وخذ من الآخرة لقلبك ، وقال الحسن ، والله لقد عبدت بنو إسرائيل الأصنام بعد عبادتهم الرحمن بحبهم للدنيا وقال وهب . قرأت في بعض الكتب ، الدنيا غنيمة الأكياس ، وغفلة الجهال ، لم يعرفوها حتى خرجوا منها فسألوا الرجعة فلم يرجعوا . وقال لقمان لابنه ، يا بني ، إنك استدبرت الدنيا من يوم نزلتها ، واستقبلت الآخرة فأنت إلى دار تقرب منها ، أقرب من دار تباعد عنها . وقال سعيد بن مسعود ، إذا رأيت العبد تزداد دنياه ، وتنقص آخرته وهو به راض ، فذلك المغبون ، الذي يلعب بوجهه وهو لا يشعر

وقال عمرو بن العاص على المنبر ، ^(١) والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزهد فيه منكم . والله ما مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إلا والذي عليه أكثر من الذي له . وقال الحسن بعد أن تلا قوله تعالى (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) من قال ذا ؟ قاله من خلقها ، ومن هو أعلم بها . إياكم وما شغل من الدنيا ، فإن الدنيا كثيرة الأشغال ، لا يفتح رجل على نفسه باب شغل ، إلا أوشك ذلك الباب أن يفتح عليه عشرة أبواب . وقال أيضا ، مسكين ابن آدم ، رضى بدار حلالها حساب ، وحرامها عذاب ، إن أخذ من حله حوسب به ، وإن أخذ من حرام عذب به . ابن آدم يستقل ماله ، ولا يستقل عمله . يفرح بمصيبته في دينه ، ويحز من مصيبته في دنياه .

وكتب الحسن إلى عمر بن عبدالعزيز ، سلام عليك ، أما بعد . فكأنك بآخر من كتب عليه الموت قد مات . فأجابه عمر ، سلام عليك ، كأنك بالدنيا ولم تكن ، وكأنك بالآخرة لم تزل . وقال الفضيل بن عياض ، الدخول في الدنيا هين ، ولكن الخروج منها شديد . وقال بعضهم ، عجبا لمن يعرف أن الموت حق ، كيف يفرح ! وعجبا لمن يعرف أن النار حق كيف يضحك ! وعجبا لمن رأى قلب الدنيا بأهلها ، كيف يطمئن إليها ! وعجبا لمن يعلم

(١) حديث عمرو بن العاص والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزهد فيه منكم . الحديث : الحاكم وصححه ورواه أحمد وابن حبان بنحوه .

أن القدر حق ، كيف ينصب ! وقدم على معاوية رضي الله عنه رجل من نجران ، عمره مائت سنة . فسأله عن الدنيا كيف وجدها ؟ فقال سنيات بلاء ، وسنيات رخاء . يوم فيوم وليلة فليلة يولد ولد ، ويهلك هالك . فلو لا المولود لبدا الخلق ، ولو لا الهالك ضاقت الدنيا بمن فيها . فقال له سل ماشئت . قال : عمر مضى قترده ، وأجل حضر فتدفعه . قال لأملك ذلك . قال لا حاجة لي إليك وقال داود الطائي رحمه الله ، يا ابن آدم ، فرحت يبلوغ أملك ، وإعنا بلغته بانقضاء أجلك . ثم سوفت بعملك ، كأن منفعتك لغيرك . وقال بشر ، من سأل الله الدنيا فأناب سأل الله طول الوقوف بين يديه . وقال أبو حازم ، ما في الدنيا شيء يسرك ، إلا وقد ألصق الله إليه شيئاً يسوءك . وقال الحسن : لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا إلا بحسرات ثلاث ، أنه لم يشبع مما جمع ، ولم يدرك ما أمل ، ولم يحسن الزاد لما يقدم عليه . وقيل لبعض العباد ، قد نلت الغنى . فقال إعنا نال الغنى من عتق من رق الدنيا .

وقال أبو سليمان : لا يصبر عن شهوات الدنيا ، إلا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة وقال مالك بن دينار ، اصطالحنا على حب الدنيا ، فلا يأمر بعضنا ببعضه ولا ينهى بعضنا بعضاً ، ولا يدعنا الله على هذا ، فليت شعري أي عذاب الله ينزل علينا . وقال أبو حازم . يسير الدنيا يشغل عن كثير الآخرة . وقال الحسن ، أهيئوا الدنيا ، فوالله ما هي لأحد بأهناً منها لمن أهانها . وقال أيضاً ، إذا أراد الله بعبد خيراً ، أعطاه من الدنيا عطية ، ثم يمسك فإذا تقادعاه عليه . وإذا هان عليه عبد ، بسط له الدنيا بسطاً . وكان بعضهم يقول في دعائه يا ممسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنك ، أمسك الدنيا عني . وقال محمد بن المنكدر . أرأيت لو أن رجلاً صام الدهر لا يفطر ، وقام الليل لا ينام ، وتصدق بماله ، وجاهد في سبيل الله ، واجتنب محارم الله ، غير أنه يؤتى به يوم القيامة ، فيقال إن هذا عظم في عينه ما صغره الله ، وصغر في عينه ما عظمه الله ، كيف ترى يكون حاله ؟ فمن منا ليس هكذا ؟ الدنيا عظيمة عنده ، مع ما اقترفنا من الذنوب والخطايا

وقال أبو حازم ، اشتدت مؤنة الدنيا والآخرة ، فأما مؤنة الآخرة فإنك لا تجد عليها لغزاً ، وأما مؤنة الدنيا فإنك لا تضرب يديك إلى شيء منها ، إلا وجدت فاجر انفسحك إليه .

وقال أبو هريرة، الدنيا موقوفة بين السماء والأرض، كالشن البالي، تنادي ربها منذ خلقها إلى يوم يفنيها، يارب، يارب، لم تبغضني؟ فيقول لها اسكتي يا لاشيء. وقال عبد الله بن المبارك حب الدنيا، والذنوب في القلب قد احتوشته؟ فتى بصل الخير إليه؟ وقال وهب بن منبه من فرح قلبه بشيء من الدنيا، فقد أخطأ الحكمة. ومن جعل شهوته تحت قدميه، فرق الشيطان من ظله. ومن غلب عامه هواه، فهو الغالب. وقيل لبشر، مات فلان. فقال جمع الدنيا وذهب إلى الآخرة ضيع نفسه. قيل له إنه كان يفعل ويفعل، وذكروا أبوابا من البر، فقال وما ينفع هذا وهو يجمع الدنيا؟

وقال بعضهم، الدنيا تبغض إلينا نفسها، ونحن نحبها. فكيف لو تحببت إلينا. وقيل لحكيم، الدنيا لمن هي؟ قال لمن تركها. فقيل الآخرة لمن هي؟ قال لمن طلبها. وقال حكيم، الدنيا دار خراب، وأخرب منها قلب من يعمرها. والجنة دار عمران، وأعمر منها قلب من يطلبها. وقال الجنيد، كان الشافعي، رحمه الله، من المريدين الناطقين بلسان الحق في الدنيا، وعظ أخاله في الله، وخوفه بالله، يقال يا أخي، إن الدنيا دحض مزلة، ودار مذلة، عمرانها إلى الخراب صائر، وساكنها إلى القبور زائر. شملها على الفرقة موقوف، وغناها إلى الفقر مصروف إلا كثار فيها إفسار، والإفسار فيها يسار، فافزع إلى الله، وارض برزق الله لا تتسلف من دار فنائك إلى دار بقائك، فإن عيشك في زائل، وجدار مائل. أكثر من عملك، وأقصر من أملك. وقال إبراهيم بن أدهم لرجل: أدرم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة؟ فقال دينار في اليقظة. فقال كذبت، لأن الذي تحبه في الدنيا، كأنك تحبه في المنام. والذي لا تحبه في الآخرة، كأنك لا تحبه في اليقظة. وعن اسماعيل بن عياش قال: كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة، فيقولون إليك عنا يا خنزيرة. فلو وجدوا لها إسما أقبح من هذا لسموها به. وقال كعب، لتحبين إليكم الدنيا حتى تعبدوها وأهلها. وقال يحيى بن معاذ الرازي، رحمه الله العقلاء ثلاثة، من ترك الدنيا قبل أن تتركه، وبني قبره قبل أن يدخله، وأرضى خالقه قبل أن يلقاه. وقال أيضا، الدنيا بائع من شؤمها أن تمنحك لما يلهيك عن طاعة الله، فكيف الوقوع فيها. وقال بكر بن عبد الله، من أراد أن يستغني عن الدنيا بالدنيا، كان كطفي النار بالنبن. وقال بندار، إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد، فاعلم أنهم في سخرة الشيطان

وقال أيضا من أقبل على الدنيا أحرقتة نيرانها ، يعنى الحرص ، حتى يصير رمادا . ومن أقبل على الآخرة صفته نيرانها ، فصار سبيكة ذهب ينتفع به . ومن أقبل على الله عز وجل ، أحرقتة نيران التوحيد ، فصار جوهرا لأحد لقيته

وقال على كرم الله وجهه ، إغا الدنيا ستة أشياء ، مطعوم ، ومشروب ، وملبوس ، ومركوب ، ومنكوح ، ومشوم . فأشرف المطعومات العسل ، وهو مذقة ذباب . وأشرف المشروبات الماء ، ويستوى فيه البر والفاجر . وأشرف اللبوسات الحرير ، وهو نسج دودة . وأشرف المركوبات الفرس ، وعليه يقتل الرجال . وأشرف المنكوحات المرأة ، وهى مبال فى مبال . وإن المرأة لتزين أحسن شئ منها ، ويراد أقبح شئ منها . وأشرف المشمومات المسك ، وهو دم

بيان

المواعظ فى ذم الدنيا وصفها

قال بعضهم ، يا أيها الناس اعملوا على مهل ، وكونوا من الله على وجل ، ولا تنسوا بالأمل ونسيان الأجل ، ولا تركنوا إلى الدنيا فإنها غدارة خداعة ، قد ترخفت لكم بفرورها وقتنتكم بأمانيها ، وزينت لخطابها ، فأصبحت كالعروس المجلية ، العيون إليها ناظرة ، والقلوب عليها عاكفة ، والنفوس لها عاشقة . فكم من عاشق لها قتلت ، ومطمئن إليها خذلت . فانظروا إليها بعين الحقيقة ، فإنها دار كثير بوائقها ، وذمها خالقها ، جديدها يلى ، وملكها يفنى ، وعزيرها يذل ، وكثيرها يقل ، ودها يموت ، وخيرها يفوت . فاستيقظوا رحمكم الله من غفلتكم ، واتنبهوا من رقدتكم ، قبل أن يقال فلان عليل ، أو مدنف ثقيل ، فهل على الدواء من دليل ؟ أو هل إلى الطبيب من سبيل ؟ فتدعى لك الأطباء ، ولا يرجى لك الشفاء . ثم يقال فلان أوصى ، ولماله أحصى . ثم يقال قد ثقل لسانه ، فبايكم إخوانه ، ولا يعرف جيرانه . وعرق عند ذلك جبينك ، وتتابع أنفك ، وثبت بقيتك ، وطمحت جفونك ، وصدقت ظنونك ، وتلجج لسانك ، ويكي إخوانك ، وقيل لك هذا ابنك فلان وهذا أخوك فلان ، ومنعت من الكلام فلا تنطق ، وختم على لسانك فلا يطلق . ثم حل بك القضاء ، وانتزعت نفسك من الأعضاء ، ثم عرج بها إلى السماء ، فاجتمع عند ذلك

إخوانك ، وأحضرت أكفانك ففسلوك ، وكفنوك ، فانقطع عوادك ، واستراح حسادك
وانصرف أهلك إلى مالك ، وبقيت مرتهنا بأعمالك

وقال بعضهم لبعض الملوك ، إن أحق الناس بدم الدنيا وقلها من بسط له فيها ، وأعطى حاجته منها ، لأنه يتوقع آفة تدو على ماله فتجتاحه ، أو على جمعه فتفرقه ، أو تأتي سلطانه قهده من القواعد ، أو تدب إلى جسمه فتسقيه ، أو تفجعه بشيء هو ضنين به بين أحبابه فالدنيا أحق بالدم ، هي الآخذة ماتعطى . الراجعة فيما تهب . بينا هي تضحك صاحبها ، إذ أضحكته منه غيره . وبيننا هي تبكي له ، إذ أبكت عليه . وبيننا هي تبسط كفها بالإعطاء ، إذ بسطتها بالاسترداد . فتعقد التاج على رأس صاحبها اليوم ، وتعفره بالتراب غدا . سواء عليها ذهاب مذهب ، وبقاء مابق ، نجد في الباقي من الذاهب خلفا ، وترضى بكل من كل بدلا . وكتب الحسن البصري ، إلى عمر بن عبد العزيز : أما بعد ، فإن الدنيا دار ظعن ليست بدار إقامة ، وإنما أنزل آدم عليه السلام من الجنة إليها عقوبة ، فاحذرها يا أمير المؤمنين ، فإن الزاد منها تركها ، والغنى منها فقرها . لها في كل حين قاتل ، تدل من أعزها ، وتفقر من جمعها . هي كالسم يأكله من لا يعرفه ، وفيه حتفه . فكن فيها كالمداوي جراحه ، ويحتمى قليلا ، مخافة ما يكره طويلا . ويصبر على شدة الدواء ، مخافة طول الداء . فاحذر هذه الدار الغدرة ، الختالة الخداعة ، التي قد ترينت بخدعها ، وفنتت بغرورها ، وحلت بآمالها ، وسوفت بخطابها ، فأصبحت كالعروس المجلية ، العيون إليها ناظرة ، والقلوب عليها والهة ، والنفوس لها عاشقة . وهي لأزواجها كلهم قالية . فلا الباقي بالماضي معتبر ، ولا الآخر بالأول مزدجر ، ولا العارف بالله عز وجل حين أخبره عنها مذكر . فعاشق لها قد ظفر منها بحاجته فاغتر وطنى ، ونسى المعاد ، فشغل فيها لبه ، حتى زلت به قدمه ، فغطت ندامته ، وكثرت حسرته ، واجتمعت عليه سكرات الموت وتألمه ، وحسرات الفوت بعصته . وراغب فيها لم يدرك منها ما طلب ، ولم يروح نفسه من التعب ، فخرج بغير زاد ، وقدم على غير مهاد ، فاحذر يا أمير المؤمنين ، وكن أسر ما تكون فيها ، أحذر ما تكون لها . فإن صاحب الدنيا كلما اطمأن منها إلى سرور شخصته إلى مكرومه ، السار في أهلها غار ، والنافع فيها غدار ، وقد وصل إلينا منها بالبلاء ، وجعل البقاء فيها إلى فناء .

فسرورها مشوب بالأحزان ، لا يرجع منها مولى وأدبر ، ولا يدري ماهوات ،
 فينتظر . أمانيها كاذبة ، وآمالها باطلة ، وصفوها كدر ، وعيشها نكد ، وابن آدم فيها على
 خطر ، إن عقل ونظر . فهو من النعماء على خطر ، ومن البلاء على حذر . فلو كان الخالق لم
 يخبر عنها خبرا ، ولم يضرب لها مثلا ، لكانت الدنيا قد أيقظت النائم ، ونهت الغافل
 فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها زاجر ، وفيها واعظ ، فمالها عند الله جل ثناؤه قدر
 وما نظر إليها منذ خلقها ^(١) . ولقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم بمفاتيحها وخزائنها
 لا ينقصه ذلك عند الله جناح بعوضة ، فأبى أن يقبلها ، إذكره أن يخالف على الله أمره ،
 أو يحب ما أبغضه خالقه ، أو يرفع ما وضع مليك . فزواها عن الصالحين اختبارا ، وبسطها
 لأعدائه اغترارا ، فيظن المغرور بها ، المقتدر عليها ، أنه أكرم بها ، ونسى ما صنع الله
 عز وجل بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ^(٢) حين شد الحجر على بطنه ، ولقد جاءت الرواية عنه
 عن ربه عز وجل ، أنه قال لموسى عليه السلام ، إذا رأيت الغنى مقبلا ، فقل ذنب عجبت
 عقوبته . وإذا رأيت الفقر مقبلا ، فقل مرحبا بشعار الصالحين . وإن شئت اقتديت بصاحب
 الروح والكلمة ، عيسى بن مريم عليه السلام ، فإنه كان يقول ، إدامي الجوع ، وشعاري
 الخوف ، ولباسي الصوف ، وصلاتي في الشتاء مشارق الشمس ، وسراجي القمر ، ودأبي
 رجلاي ، وطعامي وفاكهي ما أنبت الأرض ، أبيت وليس لي شيء ، وأصبح وليس لي
 شيء . وليس على الأرض أحد أغنى مني . وقال وهب بن منبه ، لما بعث الله عز وجل
 موسى وهرون عليهما السلام إلى فرعون ، قال لا يرو عنكما لباسه الذي لبس من الدنيا ، فإن
 ناصيته يدي ، ليس ينطق ، ولا يطرف ، ولا يتنفس إلا بإذني ولا يعجبكما ما تمتع به منها
 فإنما هي زهرة الحياة الدنيا ، وزينة المترفين . فلو شئت أن أزينكما بزينة من الدنيا ، يعرفه

(١) حديث الحسن وكتب به إلى عمر بن عبد العزيز عرضت أي الدنيا على نبيك صلى الله عليه وسلم
 بمفاتيحها وخزائنها - الحديث : ابن أبي الدنيا هكذا مرسل ورواه أحمد والطبراني متصلا
 من حديث أبي مويبة في أثناء حديث فيه أني قد أعطيت خزان الدنيا والخلد ثم الجنة - الحديث :
 وسنده صحيح والترمذي من حديث أبي أمامة عرض على نبي لي جعل لي بطحاء مكة ذهابا - الحديث :

(٢) حديث الحسن مرسل في شدة الحجر على بطنه : ابن أبي الدنيا أيضا هكذا والبخاري من حديث أنس رفعنا
 لوطنا عن حجر حجر فرقع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين وقال حديث غريب

فرعون حين يراها أن قدرته تعجز عما أوتيتما ، لفعلت . ولكنى أرغب بكما عن ذلك ،
نفأزوى ذلك عنكما ، وكذلك أفعل بأوليائي ، إني لأزودهم عن نعيمها ، كما يزود الراعى الشفيق
غنمه عن مراتع الهلكة ، وإني لأجنبهم ملاذها ، كما يجنب الراعى الشفيق إبله
عن منازل الغرة . وما ذاك لهوانهم على ، ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتى سالما
موفرا . إنما يتزين لى أوليائي بالذل ، والخوف ، والخضوع ، والتقوى تنبت فى قلوبهم ،
وتظهر على أجسادهم ، فهى ثيابهم التى يلبسون ، ودثارهم الذى يظهرون ، وضميرهم الذى
يستشعرون ، ونجاتهم التى بها يفوزون ، ورجاؤهم الذى إياه يأملون ، ومجدهم الذى به يفخرون
وسيامم التى بها يعرفون . فإذا لقيتهم فاخفض لهم جناحك ، وذلّل لهم قلبك ولسانك .
واعلم أنه من أخاف لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة ، ثم أنا الثائر له يوم القيامة .

وخطب على كرم الله وجهه يوما خطبة ، فقال فيها ، اعلموا أنكم ميتون ، ومبعوثون
من بعد الموت ، وموقوفون على أعمالكم ، ومجزيون بها . فلا تغرنكم الحياة الدنيا ، فإنها
بالبلاء محفوفة ، وبالفناء معروفة ، وبالنذر موصوفة . وكل ما فيها إلى زوال ، وهى بين أهلها
دول وسجال . لا تدوم أحوالها ، ولا يسلم من شرها نزالها . بينا أهلها منها فى رخاء وشرور
إذا هم منها فى بلاء وغرور . أحوال مختلفة ، وتارات منصرفة ، العيش فيها مذموم ، والرخاء
فيها لا يدوم ، وإنما أهلها فيها أغراض مستهدفة . ترميهم بسهامها ، وتقصيمهم بمحامها ، وكل
يحتفه فيها مقدوز ، وحظه فيها موفور . واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا
على سبيل من قد مضى ممن كان أطول منكم أعمارا ، وأشد منكم بطشا ، وأعمرديارا ، وأبعد
آثارا . فأصبحت أصواتهم هامة خامدة من بعد طول تقلبها ، وأجسادهم بالية ، وديارهم على
عروشها خاوية ، وآثارهم عافية ، واستبدلوا بالقصور المشيدة والسرر والتمارق الممهدة ،
الصخور والأحجار المسندة ، فى القبور اللاطئة الملحدة ، فحلبها مقترب ، وساكنها مقترب
بين أهل عمارة موحشين ، وأهل محلة متشاغلين ، لا يستأنسون بالعميران ، ولا يتواصلون
تواصل الخيران والإخوان ، على ما بينهم من قرب المكان والجوار ، ودنو الدار . وكيف
يكون بينهم تواصل ، وقد طعنهم بكل كلة البلاء ، وأكلتهم الجنادل والثرى ، وأصبحوا

بعد الحياة أمواتا ، وبعد نضارة العيش رفاتا ، فجعل بهم الأحباب ، وسكنوا تحت التراب
وظعنوا فليس لهم إياب ، هيهات هيهات (كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ
إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ^(١)) فكان قد صرتم إلى ماصاروا إليه ، من البلا والوحدة في دار المثوى
وارتهنتم في ذلك المضجع ، وضمكم ذلك المستودع ، فكيف بكم لو عاينتم الأمور ، وبعثت
القبور ، وحصل ما في الصدور ، وأوقفتم للحصول ، بين يدي الملك الجليل . فطارت القلوب
لإشفافها من سالف الذنوب ، وهتكت عنكم الحجب والأستار ، وظهرت منكم العيوب
والأسرار ، هنالك تجزى كل نفس بما كسبت . إن الله عز وجل يقول (لِيَجْزِيَ الَّذِينَ
أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ^(٢)) وقال تعالى (وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى
الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ ^(٣)) الآية جعلنا الله وإياكم عاملين بكتابه ، متبعين لأوليائه
حتى يحلنا وإياكم دار المقامة من فضله ، إنه حميد مجيد . وقال بعض الحكماء ، الأيام سهام
والناس أغراض ، والدهر يرميك كل يوم بسهامه ، ويحترمك بلياليه وأيامه ، حتى يستغرق
جميع أجزائك . فكيف بقاء سلامتك ، مع وقوع الأيام بك ، وسرعة الليالي في بدنك
لو كشف لك عما أحدثت الأيام فيك من النقص ، لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك
واستثقلت ممر الساعات بك . ولكن تدير الله فوق تدير الاعتبار ، وبالسلو عن غوائل الدنيا
وجد طعم لذاتها ، وإنها لأمر من العلقم إذا عجنها الحكيم . وقد أعت الواصف لعيوبها
بظهر أفعالها ، وما تأتي به من العجائب ، أكثر مما يحيط به الواعظ ، اللهم أرشدنا إلى الصواب
وقال بعض الحكماء ، وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها فقال ، الدنيا وقتك الذي يرجع
إليك فيه طرفك ، لأن ما مضى عنك فقد فاتك إدراكه ، وما لم يأت فلا علم لك به . والدهر
يوم مقبل تنعاه ليلته ، وتطويه ساعاته ، وأحداثه تتوالى على الإنسان بالتغيير والنقصان
والدهر موكل بتشتيت الجماعات ، وانحرام الشمل ، وتنقل الدول . والأمل طويل ،
والعمر قصير ، وإلى الله تصير الأمور : وخطب عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه فقال
يا أيها الناس ، إنكم خلقتم لأمر إن كنتم تصدقون به فإنكم حمقى ، وإن كنتم تكذبون به
فإنكم هلكي . إنما خلقتم للأبد ، ولكنكم من دار إلى دار تنقاون عباد الله ، إنكم

في دار لكم فيها من طعامكم غصص ، ومن شرابكم شرق ، لا تصفولكم نعمة تسرون بها
إلا بفراق أخرى تكرهون فراقها فاعملوا لما أتم صائرون إليه ، وخالدون فيه ثم غلبه البكاء وتزل
وقال على كرم الله وجهه في خطبته ، أوصيكم بتقوى الله ، والترك للدنيا التاركة لكم
وإن كنتم لا تحبون تركها ، المبلية أجسامكم ، وأنتم تريدون تجديدها . فإنما مثلكم
ومثلها كمثل قوم في سفر ، سلكوا طريقا وكأنهم قد قطعوه ، وأفضوا إلى علم فكأنهم
بلغوه . وكم عسى أن يجري المجرى حتى ينتهي إلى الغاية ، وكم عسى أن يبقى من له يوم في
الدنيا وطالب حثيث يطلبه حتى يفارقها . فلا تجزعوا بالبؤسها وضرائها فإنه إلى انقطاع ، ولا تفرحوا
بمتاعها ونعمائها فإنه إلى زوال . عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه ، وغافل وليس بمنقول عنه
وقال محمد بن الحسين ، لما علم أهل الفضل والعلم والمعرفة والأدب أن الله عز وجل قد أهان
الدنيا ، وأنه لم يرضها لأوليائه ، وأنها عنده حقيرة قليلة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
زهديها ، وحذر أصحابه من فتنها ، أكلوا منها قصدا ، وقدموا فضلا وأخذوا منها ما يكفي ،
وتركوا ما يلهى . لبسوا من الثياب ما ستر العورة ، وأكلوا من الطعام أدناه مما سد الجوعة ،
ونظروا إلى الدنيا بعين أنها فانية ، وإلى الآخرة أنها باقية ، فزودوا من الدنيا كزاد الراكب ،
فخربوا الدنيا ، وعمروابها الآخرة . ونظروا إلى الآخرة بقلوبهم ، فعلموا أنهم سينظرون إليها
بأعينهم ، فارتحلوا إليها بقلوبهم ، لما علموا أنهم سيرتحلون إليها بأبدانهم . تعبوا قليلا ، وتنعموا
طويلا . كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم ، أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم

بيان

صفة الدنيا بالأمثلة

اعلم أن الدنيا سريعة الفناء ، قريبة الانقضاء ، تعد بالبقاء ، ثم تخلف في الوفاء . تنظر
إليها فتراها ساكنة مستقرة ، وهي سائرة سيرا عنيفا ، ومرحلة ارتحالا سريعا . ولكن
الناظر إليها قد لا يحس بحركتها ، فيطمئن إليها . وإنما يحس عند انقضائها
ومثالها الظل ، فإنه متحرك ساكن متحرك في الحقيقة ، ساكن في الظاهر ، لا تدرك حركته
بالبصر الظاهر ، بل بالبصيرة الباطنة ، ولما ذكرت الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله ، أنشد وقال :

أحلام نوم أو كظل زائل إن الليب بمثلها لا يخذع
 وكان الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، يتمثل كثيرا ويقول
 يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها إن اغترارا بظل زائل حق
 وقيل إن هذا من قوله

ويقال أن أعرابيا نزل بقوم ، فقدموا إليه طعاما ، فأكل ، ثم قام إلى ظل خيمة لهم
 فنام هناك ، فاقبلوا الخيمة ، فأصابته الشمس ، فانتبه فقام وهو يقول
 ألا إنما الدنيا كظل ثنية ولا بد يوما أن ظلك زائل
 وكذلك قيل

وإن امرأ دنياه أكبر همه لمستمسك منها بجبل غرور
 مثال آخر للدنيا ، من حيث التعبير بخيالاتها ، ثم الإفلاس منها بعد إفلاتها
 تشبه خيالات المنام ، وأضغاث الأحلام . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الدُّنْيَا
 حُلْمٌ وَأَهْلُهَا عَلَيْهِ مُجَازُونَ وَمُعَاقِبُونَ » وقال يونس بن عبيد ، ما شبهت نفسى فى الدنيا
 إلا كرجل نام ، فرأى فى منامه ما يكره وما يحب . فبينما هو كذلك إذ انتبه . فكذلك
 الناس نيام ، فإذا ماتوا انتبهوا ، فإذا ليس بأيديهم شئ مما ركنوا إليه ، وفرحوا به .
 وقيل لبعض الحكماء ، أى شئ أشبه بالدنيا ، قال أحلام النائم
 مثال آخر للدنيا ، فى عداوتها لأهلها ، وإهلاكها لبنيتها

اعلم أن طبع الدنيا التلطف فى الاستدراج أولا ، والتوصل إلى الإهلاك آخرا . وهى
 كامرأة تتزين للخطاب ، حتى إذا نكحتهم ذبحتهم . وقد روى أن عيسى عليه السلام
 كوشف بالدنيا ، فرآها فى صورة عجوز هتاء ، عليها من كل زينة ، فقال لها كم تزوجت
 قالت لا أحصيهم ، قال فكلهم مات عنك أم كلهم طلقك ؟ قالت بل كلهم قتل . فقال
 عيسى عليه السلام ، يؤسأ لأزواجك الباقيات ، كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضيات !
 كيف تهلكينهم واحدا بعد واحد ، ولا يكونون منك على حذر !

(١) حديث الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون ؛ لم أجده أصلا

مثال آخر للدنيا، في مخالفة ظاهرها لباطنها .

أعلم أن الدنيا مزينة الظواهر، قبيحة السرائر. وهي شبه عجوز مزينة، تخدع الناس بظواهرها، فإذا وقفوا على باطنها، وكشفوا القناع عن وجهها، تمثل لهم قبائحها، فندموا على اتباعها، وخجلوا من ضعف عقولهم في الاغترار بظواهرها. وقال الملاء بن زياد، رأيت في المنام عجوزا كبيرة، متعصبة الجلد، عليها من كل زينة الدنيا، والناس عكوف عليها معجبون، ينظرون إليها. فجئت ونظرت وتمجيت من نظرم إليها، وإقبالهم عليها. فقلت لها ويلك من أنت؟ قالت أو ما تعرفني؟ قلت لا أدري من أنت، قالت أنا الدنيا. قلت أعوذ بالله من شرك. قالت إن أحببت أن تعاذ من شري فابغض الدرهم. وقال أبو بكر بن عياش، رأيت الدنيا في النوم عجوزا مشوهة شمطاء، تصفق يديها، وخلفها خلق يتبعونها بصفقون ويرقصون. فلما كانت بمحذائي، أقبلت عليّ فقالت، لو ظفرت بك لصنعت بك مثل ما صنعت بهؤلاء. ثم بكى أبو بكر وقال، رأيت هذا قبل أن أقدم إلى بغداد. وقال الفضيل بن عياض، قال ابن عباس، يوثى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شمطاء زرقاء، أنيابها بادية، مشوه خلقها فتشرف على الخلائق، فيقال لهم أتعرفون هذه؟ فيقولون نعموذ بالله من معرفة هذه. فيقال هذه الدنيا التي تناحرتم عليها، بها تقاطعتم الأرحام، وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم. ثم يقذف بها في جهنم، فتنادي أي رب، أين أتباعي وأشياعي؟ فيقول الله عز وجل، ألحقوا بها أتباعها وأشياعها. وقال الفضيل، بلغني أن رجلا عرج بروحه، فإذا امرأة على قارعة الطريق، عليها من كل زينة من الحلى والثياب، وإذا لا يمر بها أحدا إلا جرحته فإذا هي أدبرت كانت أحسن شيء رآه الناس، وإذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس عجوزا شمطاء، زرقاء عمشاء. قال فقلت أعوذ بالله منك. قالت لا والله، لا يعيذك الله مني حتى تبغض الدرهم. قال فقلت من أنت؟ قالت أنا الدنيا

مثال آخر للدنيا وعبور الإنسان بها

أعلم أن الأحوال ثلاثة، حالة لم تكن فيها شيئا، وهي ما قبل وجودك إلى الأزل. وحالة لا تكون فيها مشاهدا للدنيا، وهي ما بعد موتك إلى الأبد. وحالة متوسطة بين الأبد والأزل، وهي أيام حياتك في الدنيا. فانظر إلى مقدار طولها، وانسبه إلى طرفي الأزل

والأبد ، حتى تعلم أنه أقل من منزل قصير ، في سفر بعيد . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
 (١) « مَالِي وَالْدُّنْيَا وَإِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رَاكِبٍ سَارَ فِي يَوْمٍ صَائِفٍ فَرُفِعَتْ لَهُ
 شَجَرَةٌ فَقَالَ تَحْتِ ظِلِّهَا سَاعَةٌ ثُمَّ زَاحَ وَتَرَكَهَا » ومن رأى الدنيا بهذه العين لم يركن إليها
 ولم يبال كيف انقضت أيامه ، في ضر وضيق ، أو في سعة ورفاهية . بل لا يبنى لبنة على لبنة
 توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ، وما وضع لبنة على لبنة ، ولا قصبة على قصبة (٣)
 ورأى بعض الصحابة يبنى بيتا من جص ، فقال أرى الأمر أعجل من هذا ، وأنكر ذلك
 وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال ، الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها . وهو
 مثال واضح ، فإن الحياة الدنيا معبر إلى الآخرة ، والمهد هو الميل الأول على رأس القنطرة والحد هو
 الميل الآخر . وبينهما مسافة محدودة . فمن الناس من قطع نصف القنطرة ، ومنهم من قطع ثلثها ، ومنهم
 من قطع ثلثيها ، ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها . وكيفا كان فلا بد له
 من العبور . والبناء على القنطرة ، وتزيينها بأصناف الزينة ، وأنت عابر عليها ، غاية الجهل والخذلان
 مثال آخر للدنيا في لين موردها ، وخشونة مصدرها

اعلم أن أوائل الدنيا تبدو هيئة لين ، يظن الخائض فيها أن حلاوة خفضها كحلاوة الخوض
 فيها ، وهيئات . فإن الخوض في الدنيا سهل ، والخروج منها مع السلامة شديد . وقد كتب
 على رضى الله عنه ، إلى سامان الفارسي بمثلها فقال ، مثل الدنيا مثل الحية ، لين مسها ، ويقتل سمها .
 فأعرض عما يعجبك منها . لقلة ما يصحبك منها . وضع عنك همومها ، بما أيقنت من فراقها وكن أسر
 ما تكون فيها ، أحذر ما تكون لها . فإن صاحبها كلما اطمأن منها إلى سرور شخصه عنه مكروه والسلام

(١) حديث مالى والدنيا انما مثلى ومثل الدنيا كمثل راكب - الحديث : الترمذى وابن ماجه والحاكم من

حديث ابن مسعود بنحوه ورواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن عباس

(٢) حديث ما وضع لبنة على لبنة - الحديث : ابن حبان فى الثقات والطبرانى فى الأوسط من حديث

عائشة بسند ضعيف من سأل عنى أسره أن ينظر إلى فلينظر إلى أشعث شاحب مشعر لم

يضع لبنة على لبنة - الحديث

(٣) حديث رأى بعض أصحابه يبنى بيتا من جص فقال أرى الأمر أعجل من هذا : أبو داود والترمذى

من حديث عبد الله بن عمرو وقال حسن صحيح

مثال آخر للدنيا ، في تعذر الخلاص من تبعثها بعد الخوض فيها
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الدُّنْيَا كَأَنَّ مَشْيَ فِي الْمَاءِ هَلْ
يَسْتَطِيعُ الَّذِي يَمْشِي فِي الْمَاءِ أَنْ لَا تَبْتَلَّ قَدَمَاهُ » وهذا يعرفك جهالة قوم ظنوا أنهم يخوضون
في نعيم الدنيا بأبدانهم ، وقلوبهم منها مطهرة ، وعلائقها عن بواطنهم منقطعة ، وذلك مكيدة
من الشيطان . بل لو أخرجوا مما هم فيه ، لكانوا من أعظم المتفجعين بفراقها . فكما أن
المشي على الماء يقتضي بلالا لا محالة يلتصق بالتقدم ، فكذلك ملابسة الدنيا تقتضي علاقة
وظلمة في القلب . بل علاقة الدنيا مع القلب تمنع حلاوة العبادة . قال عيسى عليه السلام :
بحق أقول لكم ، كما ينظر المريض إلى الطعام فلا يلتذ به من شدة الوجع ، كذلك صاحب
الدنيا ، لا يلتذ بالعبادة ، ولا يجد حلاوتها مع ما يجد من حب الدنيا . وبحق أقول لكم ،
إن الدابة إذا لم تتركب وتمتن ، تصعب ويتغير خلقها . كذلك القلوب إذا لم ترفق بذكر
الموت ، ونصب العبادة ، تقسو وتغلظ . وبحق أقول لكم ، إن الزق مالم ينخرق أو يقحل
يوشك أن يكون وعاء للعسل . كذلك القلوب مالم تخرقها الشهوات ، أو يدنسها الطمع
أو يقسيها النعيم ، فسوف تكون أوعية للحكمة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّمَا بَقِيَ
مِنَ الدُّنْيَا بَلَاءٌ وَفِتْنَةٌ وَإِنَّمَا مَثَلُ عَمَلٍ أَحَدِكُمْ كَمَثَلِ الْوِعَاءِ إِذَا طَابَ أَغْلَاهُ طَابَ أَسْفَلُهُ
وَإِذَا خَبِثَ أَغْلَاهُ خَبِثَ أَسْفَلُهُ »

مثال آخر لما بقي من الدنيا وقلته بالإضافة إلى ما سبق
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَثَلُ هَذِهِ الدُّنْيَا مَثَلُ ثَوْبٍ شَقٌّ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى
آخِرِهِ فَبَقِيَ مُتَعَلِّقًا بِخَيْطٍ فِي آخِرِهِ فَيُوشِكُ ذَلِكَ الْخَيْطُ أَنْ يَنْقَطِعَ »

- (١) حديث إنما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء - الحديث : ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب
من رواية الحسن وقال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ووصله البيهقي
في الشعب وفي الزهد من رواية الحسن عن أنس
- (٢) حديث إنما بقي من الدنيا بلاء وفتنة - الحديث : ابن ماجه من حديث معاوية فرقه في موضعين ورجاله ثقات
- (٣) حديث مثل هذه الدنيا كمثل ثوب شق من أوله إلى آخره أبو الشيخ ابن حبان في الثواب وأبو نعيم
في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أنس بسند ضعيف

مثال آخر لتأدية علائق الدنيا بعضها إلى بعض حتى الهلاك

قال عيسى عليه السلام : مثل طالب الدنيا ، مثل شارب ماء البحر ، كلما ازداد شربا ، ازداد عطشا حتى يقتله

مثال آخر لمخالفة آخر الدنيا أولها ، ولنضارة أوائلها ، وخبت عواقبها .

اعلم أن شهوات الدنيا في القلب لذيدة ، كشهوات الأطعمة في المعدة . وسيجد العبد عند الموت . لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والنتن والقيح ، ما يجده للأطعمة اللذيذة إذا بلغت في المعدة غايتها : وكما أن الطعام كلما كان ألد طعما ، وأكثر دسما ، وأظهر حلاوة كان رجيحه أقدر وأشد تننا ، فكذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وألد وأقوى ، فتنها وكراحتها والتأذي بها عند الموت أشد . بل هي في الدنيا مشاهدة . فإن من نهبت داره وأخذ أهله وماله وولده ، فتكون مصيبته وألمه وتفجعه في كل ما فقد ، بقدر لذته به ، وحبه له . وحرصه عليه . فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وألد ، فهو عند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت إلا بقدر ما في الدنيا . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال للضحاك ابن سفيان الكلابي « أَلَسْتَ تُؤْتِي بِطَعَامِكَ وَقَدْ مُلِحَ وَقُزِحَ ثُمَّ تَشْرَبُ عَلَيْهِ الْإِبْنُ وَالْمَاءُ » قال بلى . قال « فَأَلَيْمَ يَصِيرُ ؟ » قال إلى ما قد عامت يارسول الله . قال « فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ضَرَبَ مَثَلَ الدُّنْيَا بِمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ طَعَامُ ابْنِ آدَمَ . » وقال أبي بن كعب ^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الدُّنْيَا ضُرِبَتْ مَثَلًا لِابْنِ آدَمَ فَانْظُرْهُ إِلَى مَا يُخْرِجُ مِنْ ابْنِ آدَمَ وَإِنْ قَذَحَهُ وَمَلَحَهُ إِلَى مَا يَصِيرُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ الدُّنْيَا لِمَطْعَمِ ابْنِ آدَمَ مَثَلًا وَضَرَبَ مَطْعَمَ ابْنِ آدَمَ لِلدُّنْيَا مَثَلًا وَإِنْ قَزَحَهُ وَمَلَحَهُ » وقال الحسن ، قد

(١) حديث أنه قال للضحاك بن سفيان الكلابي أَلَسْتَ تُؤْتِي بِطَعَامِكَ وَقَدْ مُلِحَ وَقُزِحَ - الحديث : وفيه فان الله ضرب مثل الدنيا لما يصير اليه طعام ابن آدم أحمد والطبراني من حديثه بخوه وفيه على بن زيد بن جهمان مختلف فيه

(٢) حديث أبي بن كعب ان الدنيا ضربت مثلا لابن آدم الحديث : الطبراني وابن حبان بلفظ أن مطعم ابن آدم قد ضرب للدنيا مثلا ورواه عبد الله بن أحمد في زياداته بلفظ جعل

(٣) حديث أن الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا - الحديث : الشطر الأول منه غريب والشطر الأخير هو الذي تقدم من حديث الضحاك بن سفيان ان الله ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلا للدنيا

رَأَيْتَهُمْ يَطْبِئُونَهُ بِالْأَفَاوِيهِ وَالطَّيِّبِ ، ثُمَّ يَرْمُونَ بِهِ حَيْثُ رَأَيْتُمْ . وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ،
 (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ^(١)) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، إِلَى رَجِيعِهِ . وَقَالَ رَجُلٌ لَابْنِ عُمَرَ ، إِنِّي
 أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ وَأَسْتَحْيِي . قَالَ فَلَا تَسْتَحْيِ وَأَسْأَلْ . قَالَ إِذَا قَضَى أَحَدُنَا حَاجَتَهُ ، فَقَامَ يَنْظُرُ
 إِلَى ذَلِكَ مِنْهُ . قَالَ نَعَمْ ، إِنَّ الْمَلِكَ يَقُولُ لَهُ انْظُرْ إِلَى مَا بَخَلْتُ بِهِ ، انْظُرْ إِلَى مَاذَا صَارَ . وَكَانَ
 بَشَرٌ بَنِي كَعْبٍ يَقُولُ ، انْطَلِقُوا حَتَّى أُرِيَكُمْ الدُّنْيَا ، فَيَذْهَبُ بِهِمْ إِلَى مَرْبَلَةٍ ، فَيَقُولُ انْظُرُوا
 إِلَى ثَمَارِهِمْ ، وَدَجَاجِهِمْ ، وَعَسَلِهِمْ ، وَسَمْنِهِمْ
 مثال آخر في نسبة الدنيا إلى الآخرة

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) « مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا كَمَثَلِ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ
 إصْبَعَهُ فِي أَلِيمٍ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ بِمِمْ يَرْجِعُ إِلَيْهِ »

مثال آخر للدنيا وأهلها ، في اشتغالهم بنعيم الدنيا ، وغفلتهم عن الآخرة . وخسرانهم العظيم بسببها
 اعلم أن أهل الدنيا مثلهم في غفلتهم ، مثل قوم ركبوا سفينة ، فأنهت بهم إلى جزيرة
 فأمرهم الملاح بالخروج إلى قضاء الحاجة ، وحذرهم المقام ، وخوفهم مرور السفينة واستعجالها
 فتفرقوا في نواحي الجزيرة ، ففقد بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة ، فصادف المكان خاليا
 فأخذ أوسع الأماكن ، وألينها ، وأوفقها لمراده . وبعضهم توقف في الجزيرة ، ينظر
 إلى أنوارها ، وأزهارها العجيبة ، وغياضها الملتفة ، ونفحات طيورها الطيبة ، وألحانها الموزونة
 الغريبة ، وصار يلجظ من بريتها أحجارها ، وجواهرها . ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال
 الحسنة المنظر ، العجيبة النقوش ، السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجدها ، وعجائب صورها
 ثم تنبه لخطر فوات السفينة ، فرجع إليها ، فلم يصادف إلا مكانا ضيقا حرجا ، فاستقر فيه
 وبعضهم أكب على تلك الأصداف والأحجار ، وأعجبه حسناتها ، ولم تسمح نفسه
 بإهمالها ، فاستصحب منها جملة ، فلم يجد في السفينة إلا مكانا ضيقا . وزاده ما حمله من الحجارة

(١) حديث ما الدنيا في الآخرة الا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر بم يرجع اليه : مسلم من
 حديث المستورد بن شداد

ضيقا . وصار ثقيلا عليه ووبالا ، فندم على أخذه ، ولم يقدر على رميه ، ولم يجد مكانا لوضعه
فحملة في السفينة على عنقه ، وهو متأسف على أخذه ، وليس ينفعه التأسف .

وبعضهم تولى الغياض ، ونسى المركب ، وبعد في متخرجه ومشرجه منه ، حتى لم يبلغه
نداء الملاح ، لاشتغاله بأكل تلك الثمار ، واستشام تلك الأنوار ، والتفرج بين تلك
الأشجار ، وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع ، وغير خال من السقطات والنكبات
ولا منفك عن شوك ينشب بثيابه ، وغصن يجرح بدنه ، وشوكة تدخل في رجله . وجوت
هائل يفزع منه ، وعوسج يحرق ثيابه ، ويهتك عورته ، ويمنع عن الانصراف لو أراد
فلما بلغه نداء أهل السفينة ، انصرف مثقلا بما معه ولم يجد في المركب موصعا ، فبقى في
الشط حتى مات جوعا ، وبعضهم لم يبلغه النداء ، وصارت السفينة ، فمنهم من اقترب منه السباع
ومنهم من تاه فهم على وجهه حتى هلك ، ومنهم من مات في الأوحال ، ومنهم من شهت
الحيات ، ففترقوا كالجيف المنتنة وأما من وصل إلى المركب بثقل ما أخذه من الأزهار
والأحجار ، فقد استرقته ، وشغله الحزن بحفظها ، والخوف من فوتها وقد ضيقت عليه
مكانه ، فلم يلبث أن ذبلت تلك الأزهار ، وكمدت تلك الألوان والأحجار ، فظهرت
رائحتها ، فصارت مع كونها مضيقة عليه ، مؤذية له بنتنها ووحشتها ، فلم يجد حيلة إلا أن
ألقاها في البحر هربا منها . وقد أثر فيه ما أكل منها ، فلم ينته إلى الوطن إلا بعد أن ظهرت
عليه الأسقام بتلك الروائح ، فبلغ سقيما مدبرا . ومن رجع قريبا ، ما فاتته إلا معة المحل
فتأذى بضيق المكاث مدة ، ولكن لما وصل إلى الوطن استراح ، ومن رجع أولا
وجد المكان الأوسع ووصل إلى الوطن سالما

فهذا مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بخططهم العاجلة ، ونسيانهم مآلهم ومصيرهم
وغفلتهم عن عاقبة أمورهم . وما أقبح من يزعم أنه بصير عاقل أن تفره أحجار الأرض
وهي الذهب والفضة ، وهشيم النبات ، وهي زينة الدنيا ، وشيء من ذلك لا يصحبه عنه
الموت ، بل يصير كلاً ووبالا عليه ، وهو في الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه . وهذه
حال الخلق كلهم ، إلا من عصم الله عز وجل

مثال آخر لا غترار الخلق بالدنيا وضعف إيمانهم

وقال الحسن رحمه الله ^(١) : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه « إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الدُّنْيَا كَمَثَلِ قَوْمٍ سَلَكَوا مَفَازَةً غَبْرَاءَ حَتَّى إِذَا لَمْ يَدْرُوا مَاسَلَكُوا مِنْهَا أَكْثَرَ أَوْ مَاقِي أَنْقَدُوا الزَّادَ وَخَسِرُوا الظُّهْرَ وَبَقُوا بَيْنَ ظَهْرَانِي الْمَفَازَةِ وَلَا زَادَ وَلَا جُمُوعَ فَأَيَّقَنُوا بِالْهَلَكَةِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ خَرَجَ عَلَيْهِمْ رَجُلٌ فِي حُلَّةٍ تَقْطُرُ رَأْسُهُ فَقَالُوا هَذَا قَرِيبُ عَهْدٍ بَرِيفٍ وَمَا جَاءَكُمْ هَذَا إِلَّا مِنْ قَرِيبٍ فَلَمَّا أَنْتَهَى إِلَيْهِمْ قَالَ يَا هَؤُلَاءِ فَقَالُوا يَا هَذَا فَقَالَ عَلَامَ أَنتُمْ؟ فَقَالُوا عَلَى مَا تَرَى فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ هَدَيْتُكُمْ إِلَى مَاءٍ رَوَاءَ وَرِيَاضٍ خَضِرٍ مَا تَعْمَلُونَ؟ قَالُوا لَا نَعْصِيكَ شَيْئًا قَالَ عُهُودَكُمْ وَمَوَاطِئَكُمْ بِاللَّهِ فَأَعْطَوْهُ عُهُودَهُمْ وَمَوَاطِئَهُمْ بِاللَّهِ لَا نَعْصُوهُ شَيْئًا قَالَ فَأَوْزَدَهُمْ مَاءً رَوَاءَ وَرِيَاضًا خَضِرًا فَكَثَرَ فِيهِمْ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ يَا هَؤُلَاءِ قَالُوا يَا هَذَا قَالَ الرَّحِيلَ قَالُوا إِلَى أَيْنَ؟ قَالَ إِلَى مَاءٍ لَيْسَ كَمَا لَكُمْ وَإِلَى رِيَاضٍ لَيْسَتْ كَرِيَاضِكُمْ فَقَالَ أَكْثَرُهُمْ وَاللَّهِ مَا وَجَدْنَا هَذَا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّا لَنْ نَجِدَهُ وَمَا نَصْنَعُ بِعَيْشٍ خَيْرٍ مِنْ هَذَا؟ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ وَهُمْ أَقْلُهُمْ أَلَمْ نَمْطُوا هَذَا الرَّجُلَ عُهُودَكُمْ وَمَوَاطِئَكُمْ بِاللَّهِ أَنْ لَا تَعْصُوهُ شَيْئًا وَقَدْ صَدَقَكُمْ فِي أَوَّلِ حَدِيثِهِ فَوَاللَّهِ لَيَصْدُقَنَّكُمْ فِي آخِرِهِ فَرَأَحَ فِيمَنْ اتَّبَعَهُ وَتَخَلَّفَ بِقِيَّتِهِمْ فَبَدَرَهُمْ عَدُوٌّ فَأَصْبَحُوا بَيْنَ أُسِيرٍ وَقَتِيلٍ »

مثال آخر لتنعيم الناس بالدنيا ، ثم تفجهم على فراقها .

اعلم أن مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا ، مثل رجل هياً داراً وزينها ، وهو يدعو إلى داره على الترتيب قوماً واحداً بعد واحد . فدخل واحد داره ، فقدم إليه طبق ذهب عليه بخور ورياحين ، ليشمه ويتركه لمن يلحقه ، لا ليمتلكه ويأخذه ، فجعل رسمه .

(١) حديث الحسن بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه إنا مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الدُّنْيَا كَمَثَلِ قَوْمٍ سَلَكَوا مَفَازَةً غَبْرَاءَ - الحديث : ابن أبي الدنيا هكنا بطوله لأحمد والبرار والطبراني من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فيما يرى النائم ملكان الحديث : وفيه فقال أي أحد الملكين ان مثل هذا ومثل أمته كمثل قوم سَفَرَتْهُمْ إِلَى مَفَازَةٍ فذكر نحوه أخصر منه وإسناده حسن

وظن أنه قد وهب ذلك منه، فتعلق به قلبه لما ظن أنه له . فلما استرجع منه ضجرو وتفجع . ومن كان عالما برسمه ، انتفع به وشكره ، ورد به بطيب قلب وانشراح صدر وكذلك من عرف سنة الله في الدنيا ، علم أنها دار ضيافة ، سبغت على المجتازين لاهلها المقيمين ، ليتزودوا منها ، ويتنفعوا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالهوارى ، ولا يصرفون إليها كل قلوبهم ، حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها .
فهذه أمثلة الدنيا وآفاتها وغوائلها ، نسأل الله تعالى اللطيف الخبير حسن العون بكرمه وحلمه

بيان

حقيقة الدنيا وماهيتها في حق العبد

اعلم أن معرفة ذم الدنيا لا تكفيك ، ما لم تعرف الدنيا المذمومة ماهي ، وما الذي ينبغي أن يجتنب منها ، وما الذي لا يجتنب . فلا بد وأن نبين الدنيا المذمومة ، الأمور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ما هي فنقول : دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك ، فالقريب الداني منها يسمى دنيا ، وهو كل ما قبل الموت . والمتراخي المتأخر يسمى آخرة ، وهو ما بعد الموت . فكل مالك فيه حظ ، ونصيب ، وغرض ، وشهوة ، ولذة ، عاجل الحال قبل الوفاة . فهي الدنيا في حقك إلا أن جميع مالك إليه ميل ، وفيه نصيب وحظ ، فليس بمذموم ، بل هو ثلاثة أقسام .

القسم الأول : ما يصحبك في الآخرة ، وتبقى معك ثمرته بعد الموت ، وهو شيثان ، العلم ، والعمل فقط . وأعني بالعلم العلم بالله ، وصفاته ، وأفعاله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، وملوك أرضه وسماؤه ، والعلم بشريعة نبيه . وأعني بالعمل ، العبادة الخالصة لوجه الله تعالى . وقد يأنس العالم بالعلم ، حتى يصير ذلك ألد الأشياء عنده ، فيهجر النوم ، والمطعم . والمنكح في لذته ، لأنه أشهى عنده من جميع ذلك . فقد صار حظا عاجلا في الدنيا ، ولكننا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة ، لم نعد هذا من الدنيا أصلا ، بل قلنا إنه من الآخرة وكذلك العابد ، قد يأنس لعبادته فيستلذها ، بحيث لو منع عنها لكان ذلك أعظم

المقبوبات عليه ، حتى قال بعضهم ، ما أخاف من الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل . وكان آخر يقول : اللهم ارزقني قوة الصلاة ، والركوع ، والسجود في القبر . فهذا قد صارت الصلاة عنده من حظوظه العاجلة ، وكل حظ عاجل قاسم الدنيا ينطلق عليه ، من حيث الاشتقاق من الدنو ، ولسكننا لسنا نغنى بالدنيا المذمومة ذلك

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ النَّسَاءِ وَالطَّيِّبُ وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » فجعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا . وكذلك كل ما يدخل في الحسن والمشاهدة فهو من عالم الشهادة ، وهو من الدنيا والتلذذ بتحريك الجوارح بالركوع ، والسجود ، إنما يكون في الدنيا ، ، فلذلك أضافها إلى الدنيا ، إلا أنا لسنا في هذا الكتاب نتعرض إلا للدنيا المذمومة ، فنقول هذه ليست من الدنيا .

القسم الثاني : وهو المقابل له على الطرف الأقصى ، كل ما فيه حظ عاجل ، ولا ثمرة له في الآخرة أصلاً ، كالتلذذ بالمعاصي كلها ، والتنعم بالمباحات الزائدة على قدر الحاجات ، والضرورات الداخلة في جملة الرفاهية والرعونات ، كالتنعم بالقناطير المقنطرة من الذهب والفضة ، والخيول المسومة ، والأنعام ، والحرث ، والفلان ، والجوارى ، والخيول ، والمواشى ، والقصور ، والدور ، ورفع الثياب ، ولذائذ الأطعمة . فخط العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة . وفيما يعد فضولاً ، أوفى محل الحاجة ، نظر طويل ، إذ روى عن عمر رضي الله عنه ، أنه استعمل أبا الدرداء على حمص ، فاتخذ كنيفاً أنفق عليه درهمين ، فكتب إليه عمر ، من عمر بن الخطاب أمير المؤمنين إلى عويمر ، قد كان لك في بناء فارس والروم ، ما نكتفي به عن عمران الدنيا حين أراد الله خرابها ، فإذا أتاك كتابي هذا ، فقد سيرتك إلى دمشق أنت وأهلك . فلم يزل بها حتى مات . فهذا رآه فضولاً من الدنيا فتأمل فيه

القسم الثالث ، وهو متوسط بين الطرفين ، كل حظ في العاجل ، معين على أعمال الآخرة . كقدر القوت من الطعام ، والقميص الواحد الخشن ، وكل ما لا بد منه ليشأى للإنسان البقاء والصحة ، التي بها يتوصل إلى العلم والعمل . وهذا ليس من الدنيا كالقسم

(١) حديث حبيب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة : النسائي والحاكم من حديث أنس دون قوله ثلاث ونقدم في السكاح

الأول ، لأنه معين على القسم الأول ، ووسيلة إليه ففهما تناولاه العبد على قصد الاستعانة به على العلم والعمل ، لم يكن به متناولاً للدنيا ، ولم يصير به من أبناء الدنيا . وإن كان بعشه الحظ العاجل ، دون الاستعانة على التقوى ، التحق بالقسم الثاني ، وصار من جملة الدنيا ولا يبقى مع العبد عند الموت إلا ثلاث صفات ، صفاء القلب ، أعنى طهارته عن الأدناس وأنسه بذكر الله تعالى ، وحبه لله عز وجل . و صفاء القلب وطهارته لا يحصل إلا بالانكاف عن شهوات الدنيا . والأنس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله تعالى ، والمواظبة عليه ، والحب لا يحصل إلا بالمعرفة . ولا تحصل معرفة الله إلا بدوام الفكر . وهذه الصفات الثلاث هي المنجيات المسعدات بعد الموت . أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا ، فهي من المنجيات إذ تكون جنة بين العبد وبين عذاب الله ، كما ورد في الأخبار (١) « أَنْ أَعْمَالَ الْعَبْدِ تُنَاضِلُ عَنْهُ فَإِذَا جَاءَ الْعَذَابُ مِنْ قَبْلِ رَجُلَيْهِ جَاءَ قِيَامُ اللَّيْلِ يَدْفَعُ عَنْهُ وَإِذَا جَاءَ مِنْ جِهَةِ يَدَيْهِ جَاءَتْ الصَّدَقَةُ تَذْفَعُ عَنْهُ » الحديث

وأما الأنس والحب فهما من المسعدات ، وهما موصلان العبد إلى لذة اللقاء والمشاهدة ، وهذه السعادة تتعجل عقب الموت ، إلى أن يدخل أواب الرؤية في الجنة ، فيصير القبر روضة من رياض الجنة . وكيف لا يكون القبر عليه روضة من رياض الجنة ، ولم يكن له إلا محبوب واحد ، وكانت العوائق تعوقه عن دوام الأنس بدوام ذكره ، ومطالعة جماله فازتفتت العوائق ، وأفلت من السجن ، وخلي بينه وبين محبوبه ، فقدم عليه مسروراً سليماً من الموانع ، آمناً من العوائق ، وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذباً ، ولم يكن له محبوب إلا الدنيا ، وقد غصب منه ، وحيل بينه وبينه ، وسدت عليه طرق الحيلة في الرجوع إليه . ولذلك قيل

مَا كَانَ مِنْ كَانَ لَهُ وَاحِدٌ غِيبَ عَنْهُ ذَلِكَ الْوَاحِدُ

(١) حديث مناضلة أعمال العبد عنه فإذا جاء العذاب من قبل رجليه جاء قيام الليل فدفع عنه - الحديث : الطبراني من حديث عبد الرحمن بن سمرة بطوله وفيه خالده بن عبد الرحمن الخزيمى ضعفه البخاري وأبو حاتم ولاحمد من حديث أسماء بنت أبي بكر إذا دخل الإنسان قبره فإن كان مؤمناً أخبر به عمله الصلاة والصيام - الحديث : وإسناده صحيح

وليس الموت عدماً - إنما هو فراق لحباب الدنيا ، وقدم على الله تعالى . فإذا سالك طريق الآخرة هو المواعظ على أسباب هذه الصفات الثلاث ، وهي الذكر ، والفكر ، والعمل الذي يقطعه عن شهوات الدنيا ، وينفض إليه ملاذها ، ويقطعه عنها . وكل ذلك لا يمكن إلا بصحة البدن . وصحة البدن لا تنال إلا بقوت ، وملبس ، ومسكن ، ومحتاج كل واحد إلى أسباب . فالقدر الذي لا بد منه من هذه الثلاثة ، إذا أخذه العبد من الدنيا للآخرة ، لم يكن من أبناء الدنيا ، وكانت الدنيا في حقه مزرعة للآخرة . وإن أخذ ذلك لحظ النفس ، وعلى قصد التمتع ، صار من أبناء الدنيا ، والراغبين في حظوظها . إلا أن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب الآخرة ، ويسمى ذلك حراماً ، وإلى ما يحول بينه وبين الدرجات العلا ، ويعرضه لطول الحساب ، ويسمى ذلك حلالاً . والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب ، ^(١) فمن نوقش الحساب عذب ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « حَلَالُهَا حِسَابٌ وَحَرَامُهَا عَذَابٌ » وقد قال أيضاً « حَلَالُهَا عَذَابٌ » إلا أنه عذاب أخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب ، لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة ، وما يرد على القلب من التحسر على تفويتها لحظوظ حقيرة خسيصة لبقاء لها ، هو أيضاً عذاب . . وقس به حالك في الدنيا ، إذا نظرت إلى أقرانك وقد سبقوك بسعادات دنيوية ، كيف يتقطع قلبك عليها حسرات ، مع علمك بأنها سعادات منصرمة لبقاء لها ، ومنغصة بكدورات لاصفاء لها . فما حالك في فوات سعادة لا يحيط الوصف بمعظمها ، وتنقطع الدهور دون غايتها فكل من تنعم في الدنيا ولو بسماع صوت من طائر ، أو بالنظر إلى خضرة ، أو شربة ماء بارد ، فإنه ينقص من حظه في الآخرة أضاعفه . وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله عنه ^(٣) « هَذَا مِنَ النَّعِيمِ الَّذِي تُسْأَلُ عَنْهُ » أشار به إلى الماء البارد ، والتعرض لجواب السؤال فيه ذل ، وخوف ، وخطر ، ومشقة ، وانتظاراً . وكل ذلك من نقصانه

(١) حديث من نوقش الحساب عذب : متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث حلالها حساب وحرامها عذاب إن أبي الدنيا واليه في الشعب من طريقه موقوفاً على أبي طالب

- بإسناد متقطع بلفظ وحرامها النار ولم أجده مرفوعاً

(٣) حديث هذا من النعيم الذي تسأل عنه تقدم في الإطعمة

الحظ . ولذلك قال عمر رضى الله عنه ، اعزلوا عني حسايها ، حين كان به عطش ، فعرض عليه ماء بارد بمسل ، فأداره في كفه ، ثم امتنع عن شربه .
فالدنيا قليلها وكثيرها ، حرامها وحلالها ، ملعونة إلا ما أعان على تقوى الله ، فإن ذلك القدر ليس من الدنيا . وكل من كانت معرفته أقوى وأتقن ، كان حذره من نعيم الدنيا أشد . حتى أن عيسى عليه السلام ، وضع رأسه على حجر لما نام ، ثم رماه ، إذ تمثل له إبليس وقال ، رغبت في الدنيا . وحتى أن سليمان عليه السلام في ملكه ، كان يطعم الناس لذائد الأطعمة ، وهو يأكل خبز الشعير ، فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتحانا وشدة ، فإن الصبر عن لذائد الأطعمة ، مع القدرة عليها ووجودها أشد . ولهذا روى أن الله تعالى (١) زوى الدنيا عن نبينا صلى الله عليه وسلم ، فكان يطوى أياما ، (٢) وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع . ولهذا سلط الله البلاء والمحن على الأنبياء والأولياء ، ثم الأمثل فالأمثل ، كل ذلك نظرا لهم ، وامتنانا عليهم ، ليتوفر من الآخرة حظهم . كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذة القواكه ، ويلزم ألم الفصد والحجامة ، شفقة عليه ، وحبآله ، لا بخلا عليه . وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا ، وما هو لله فذلك ليس من الدنيا فإن قلت فما الذى هو لله ؟

فأقول الأشياء ثلاثة أقسام ، منها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذى يعبى عنه بالمعاصى والمحظورات ، وأنواع التمتع في المباحات ، وهى الدنيا المحضة المذمومة ، فهى الدنيا صورة ومعنى ومنها ما صورته لله ، ويمكن أن يجعل لغير الله ، وهى ثلاثة ، الفكر ، والذكر ، والكف عن الشهوات . فإن هذه الثلاثة إذا جرت سرا ، ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر ، فهى لله ؛ وليست من الدنيا . وإن كان الغرض من الفكر ، طلب العلم للتشرف به ، وطلب القبول بين الخلق بإظهار المعرفة ، أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال

(١) حديث زوى الله الدنيا عن نبينا صلى الله عليه وسلم فكان يطوى أياما : محمد بن خفيف في شرف الفقراء من حديث عمر بن الخطاب قال قلت يا رسول الله عجباً لمن بسط الله لهم الدنيا وزواها عنك - الحديث : وهو من طريق ابن اسحاق معننا والترمذى وابن ماجه من حديث ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يبيت الليالى المتتابعة طاوياً وأهله - الحديث : قال الترمذى حسن صحيح

(٢) حديث كان يشد الحجر على بطنه من الجوع تقدم

أو الحمية لصحة البدن . أو الاشتهار بالزهد ، فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى ، وإن كان يظن بصورته أنه لله تعالى . ومنها ما صورته لحظ النفس ، ويمكن أن يكون معناه الله . وذلك كالأكل ، والنكاح ، وكل ما يرتبط به بقاءه وبقاء ولده . فإن كان القصد حفظ النفس ، فهو من الدنيا . وإن كان القصد الاستعانة به على التقوى ، فهو لله بمعناه ، وإن كانت صورته صورة الدنيا . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا مُكَاتِرًا مُفَاخِرًا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ وَمَنْ طَلَبَهَا اسْتِغْفَافًا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَصِيَانَةً لِنَفْسِهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةً أَلْبَدَرِ » فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد

فإذا الدنيا حظ نفسك العاجل ، الذي لا حاجة إليه لأمر الآخرة ، ويمر عنه بالهوى ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ) ^(١) (ومجامع الهوى خمسة أمور ، وهي ما جمعه الله تعالى في قوله (إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرُهُنَّ يَنبَغُكُمْ وَتَكَاثُرُهُنَّ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ) ^(٢)) والأعيان التي تحصل منها هذه الخمسة صبعة ، يجمعها قوله تعالى (زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ^(٣) . فقد عرفت أن كل ما هو لله فليس من الدنيا . وقدر ضرورة القوت ، وما لا بد منه من مسكن وملبس ، هو لله إن قصد به وجه الله . والاستكثار منه تنعم ، وهو لغير الله . وبين التمتع والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ، ولها طرفان وواسطة ، طرف يقرب من حد الضرورة فلا يضر ، فإن الاقتصار على حد الضرورة غير ممكن . وطرف يراحم جانب التمتع ويقرب منه ، وينبغي أن يحذر منه . وبينهما وسائط متشابهة ، ومن عام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . والحزم في الحذر والتقوى ، والتقرب من حد الضرورة ما أمكن ، اقتداء بالأنبياء والأولياء عليهم السلام ، إذ كانوا يردون أنفسهم إلى حد الضرورة حتى أن أويسا القبرني ، كان يظن أهله أنه مجنون ، لشدة تضيقه على نفسه ، فبنوا له بيتا

(٣) حديث من طلب الدنيا حلالا مكاثرا مفاخرالقي الله وهو عليه غضبان - الحديث : أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(١) النزاعات : ١ ، (٢) الحديد : ٣٠ (٣) آل عمران : ١٤

على باب دارهم ، فكان يأتي عليهم السنة ، والسنتان ، والثلاث ، لا يرون له وجهها . وكان يخرج أول الأذان ، ويأتي إلى منزله بعد المشاء الآخرة . وكان طعامه أن يلتقط النوى ، وكلما أصاب حشفة خبأها لإفطاره ، وإن لم يصب ما يقوته من الحشف باع النوى ، واشترى بشمه ما يقوته . وكان لباسه مما يلتقط من المزابل من قطع الأكسية ، فيغسلها في الفرات ويلفق بعضها إلى بعض ، ثم يلبسها . فكان ذلك لباسه . وكان ربما مر الصبيان ، فيرمونه ويظنون أنه مجنون ، فيقول لهم ، يا إخوتاه ، إن كنتم ولا بدان ترموني ، فارموني بأحجار صغار ، فإنني أخاف أن تدموا عقي ، فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب الماء . فهكذا كانت سيرته . ولقد عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ، فقال ^(١) « إِنِّي لَأَجِدُ نَفْسَ الرَّحْمَنِ مِنْ جَانِبِ الْيَمَنِ » إشارة إليه رحمه الله .

ولما ولي الخلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : أيها الناس ، من كان منكم من العراق فليقم . قال فقاموا . فقال اجلسوا إلا من كان من أهل الكوفة . فجلسوا . فقال اجلسوا إلا من كان من مراد . فجلسوا . فقال اجلسوا إلا من كان من قرن . فجلسوا كلهم إلا رجلا واحدا . فقال له عمر ، أرني أنت ؟ فقال نعم . فقال أتعرف أويس بن عامر القرني ؟ فوصفه له ، فقال نعم ، وماذا تسأل عنه يا أمير المؤمنين ! والله ما فينا أحق منه ، ولا أجن منه ، ولا أوحش منه ، ولا أدنى منه . فبكي عمر رضي الله عنه ثم قال ، ما قلت ما قلت إلا لأنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقول ، يدخل في شفاعته مثل ربيعة ومضر . فقال هرم بن حبان ، لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب ، قدمت الكوفة . فلم يكن لي هم إلا أن أطلب أويسا القرني ، وأسأل عنه ، حتى سقطت عليه جالسا على شاطئ الفرات نصف النهار ، يتوضأ ويغسل ثوبه . قال فعرفته بالنعمة الذي نعت لي ، فإذا رجل لحيم شديد الأدمة ، مخلوق الرأس ، كث اللحية ، متغير جداً ، كره الوجه ، متهب المنظر . قال فسألت عليه ، فرد علي السلام ونظر إلي . فقلت حياك الله من رجل . ومددت يدي لأصافه ،

(١) حديث إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن أشار به إلى أويس القرني تقدم في قواعد العقائد لم أحده أصلا

(٢) حديث عمر يدخل الجنة في شفاعته مثل ربيعة ومضر يريد أويسا ورويناه في جزء ابن السكك من حديث

أبي أمامة يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر واساده حسن وليس فيه

ذكر لأويس بل في آخره فكان الشيخة يرون ان ذلك الرجل عثمان بن عفان

فأني آن يصاغني . فقلت رحمك الله بأويس وغفر لك ، كيف أنت رحمك الله . ثم خنقتني العبرة من حبي إياه ، ورقى عليه ، إذ رأيت من حاله ما رأيت ، حتى بكيت وبكى . فقال وأنت فحيالك الله ياهرهم بن حبان ، كيف أنت يا أخي ؟ ومن ذلك على ؟ قال قلت الله . فقال لا إله إلا الله سبحانه الله ، إن كان وعد ربنا لمفعولا . قال فمعجبت حين عرفني ، ولا والله ما رأيتك قبل ذلك ولا رأي . فقلت من أين عرفت اسمي واسم أبي ، وما رأيتك قبل اليوم ؟ قال نأني العليم الخبير ، وعرفت روحى روحك ، حين كلمت نفسى نفسك ، إن الأرواح لها أنفس كأنفس الأجساد ، وإن المؤمنين ليعرف بعضهم بعضا ، ويتحابون بروح الله وإن لم يلتقوا ، يتعارفون ويتكلمون وإن نأت بهم الدار ، وتفرقت بهم المنازل . قال قلت حدثني ولحمك الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بحديث أسمعه منك . قال إني لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم تكن لي معه صحبة . بأبي وأمي رسول الله . ولكن رأيت رجلا قد صحبوه ، وبلغني من حديثه كما بلغك ، ولست أحب أن أفتح على نفسى هذا الباب ، أن أكون محدثا ، أو مفتيا ، أو قاضيا . في نفسى شغل عن الناس ياهرهم بن حبان . فقلت يا أخي اقرأ على آية من القرآن أسمعا منك ، وادع لي بدعوات ؛ وأوصني بوصية أحفظها عنك ، فأني أحبك في الله حبا شديدا . قال فقام وأخذ بيدي على شاطئ الفرات ، ثم قال ، أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، ثم بكى ، ثم قال ، قال ربى ، والحق قول ربى ، وأصدق الحديث حديثه ، وأصدق الكلام كلامه ، ثم قرأ (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(١)) حتى انتهى إلى قوله (إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ^(٢)) فشقق شهقة ظننت أنه قد غشى عليه . ثم قال ، يا ابن حبان ، مات أبوك حبان ، ويوشك أن تموت ، فإما إلى جنة وإما إلى نار . ومات أبوك آدم ، وماتت أمك حواء ، ومات نوح ، ومات إبراهيم خليل الرحمن ، ومات موسى نبي الرحمن ، ومات داود خليفة الرحمن ، ومات محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم ، وهو رسول رب العالمين ، ومات أبو بكر خليفة المسلمين ، ومات عمر بن الخطاب أخى وصفي . ثم قال ياعمره ياعمره . قال فقلت رحمك الله إن عمر لم يميت ، قال فقد نعاها إلى ربى ، ونعى إلى نفسى

(١) ، (٢) اندخان : من ٣٨ لي ٤٣

ثم قال ، أنا وأنت في الموتى كآله قد كان ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ،
ثم دعا بدعوات خفيات ، ثم قال هذه وصيتي إياك يا هرم بن حبان ، كتاب الله ، ومهج الصالحين
المؤمنين ، فقد نعت إلى نفسي ونفسك ، عليك بذكر الموت ، لا يفارق قلبك طرفة عين ما بقيت
وأندرك قومك إذا رجعت إليهم ، وانصح للأمة جميعا . وإياك أن تفارق الجماعة قيد شبر ،
فتفارق دينك وأنت لا تعلم ، فتدخل النار يوم القيامة . ادع لي ولنفسك . ثم قال ، اللهم
إن هذا يزعم أنه يحبني فيك ، وزارني من أجلك ، فعرفني وجهه في الجنة ، وأدخله علي في
دارك دار السلام ، واحفظه مادام في الدنيا حيثما كان ، وضم عليه ضيعته ، وأرضه من الدنيا
باليسير ، وما أعطيته من الدنيا فيسره له تيسيرا ، واجعله لما أعطيته من نعمائك من
الشاكرين ، وأجزه عني خيرا الجزاء . ثم قال استودعك الله يا هرم بن حبان ، والسلام
عليك ورحمة الله وبركاته ، لا أراك بعد اليوم رحمك الله تطلبني ، فإني أكره الشهرة ، والوحدة
أحب إلي ، إني كثير الهم ، شديد الغم مع هؤلاء الناس مادمت حيا ، فلا تسأل عني
ولا تطلبني ، واعلم أنك مني على بال وإن لم أرك ولم ترني فاذا كرتني ، وادع لي ، فإني سأذكرك
وأدعوك إن شاء الله . انطلق أنت ههنا ، حتى أنطلق أنا ههنا . فخرصت أن أمشي معه
ساعة ، فأبى علي ، وفارقت ، فبكى وأبكاني ، وجعلت أنظر في قفاه ، حتى دخل بعض
السلك ، ثم سألت عنه بعد ذلك ، فما وجدت أحدا يخبرني عنه بشيء ، رحمه الله وغفر له
فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا . وقد عرفت مما سبق في بيان
الدنيا ، ومن سيرة الأنبياء والأولياء ، أن حد الدنيا كل ما أظلمته الخضراء ، وأظلمته الغبراء ،
إلا ما كان لله عز وجل من ذلك . وضد الدنيا الآخرة ، وهو كل ما أريد به الله تعالى ، مما
يؤخذ بقدر الضرورة من الدنيا ، لأجل قوة طاعة الله ، وذلك ليس من الدنيا . ويتبين
هذا بمثال . وهو أن الحاج إذا حلف أنه في طريق الحج ، لا يشتغل بغير الحج ، بل يتجرد له
ثم اشتغل بحفظ الزاد ، وعلف الجمل وخرز الراوية ، وكل مالا بدل الحج منه لم يحنث في عيمه
ولم يكن مشغولا بغير الحج . فكذلك البدن مركب النفس ، تقطع به مسافة العمر ، فتعبد
البدن بما تبقى به قوته على سلوك الطريق بالعلم والعمل ، هو من الآخرة لا من الدنيا .

نعم إذا قصد نلذ البدن، وتنعمه بشئ من هذه الأسباب، كان منحرفاً عن الآخرة، ويخشى على قلبه القسوة. قال الطنafsي، كنت على باب بني شيبه في المسجد الحرام سبعة أيام طالوا، فسمعت في الليلة الثامنة منادياً وأنا بين اليقظة والنوم، ألا من أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج إليه أعمى الله عين قلبه. فهذا بيان حقيقة الدنيا في حقك، فاعلم ذلك ترشد إن شاء الله تعالى

بيان

حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت هم الخلق حتى أنسهم أنفسهم

وخالقهم ومصدرهم وموردتهم

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة، للإنسان فيها حظ، وله في إصلاحها شغل. فهذه ثلاثة أمور قد يظن أن الدنيا عبارة عن آحادها، وليس كذلك

أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها، فهي الأرض وما عليها. قال الله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا^(١)) فالأرض فراش للآدميين، ومهاد، ومسكن، ومستقر، وما عليها لهم ملبس، ومطعم، ومشرب، ومنكح، ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام: المعادن، والنبات، والحيوان. أما النبات، فيطلبه الآدمي للاقتيات والتداوى. وأما المعادن، فيطلبها للآلات والأواني، كالنحاس والرصاص، وللتنقد كالذهب والفضة، ولغير ذلك من المقاصد. وأما الحيوان، فينقسم إلى الإنسان، والبهائم. أما البهائم، فيطلب منها لحومها للآكل، وظهورها للمراكب والزينة، وأما الإنسان فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخرهم كالغلمان، أو ليتمتع بهم كالجوارى والنسوان. ويطلب قلوب الناس ليملكها، بأن يفرس فيها التعظيم والإكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاه، إذ معنى الجاه ملك قلوب الآدميين. فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا، وقد جمعها الله تعالى في قوله (زِينٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ^(٢)) وهذا من الإنس (وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ^(٣)) وهذا من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها من اللآلئ، واليواقيت وغيرها (وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ^(٤)) وهي

(١) الكهف: (٢ و ٣ و ٤) آل عمران: ١٤

البهائم والحيوانات (وَالْحَرْثُ ^(١)) وهو النبات والزرع

فهذه هي أعيان الدنيا ، إلا أن لها مع العبد علاقتين ، علاقة مع القلب ، وهو حبه لها وحظه منها ، وانصراف همه إليها حتى يصير قلبه كالعبد ، أو المحب المستهتر بالدنيا ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المعلقة بالدنيا ، كالكبر ، والغل ، والحسد والرياء ، والسمعة وسوء الظن ، والمداهنة ، وحب الشاء ، وحب التكاثر والتفاخر ، وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها ، العلاقة الثانية مع البدن ، وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان ، لتصلح لحظوظه وحظوظ غيره ، وهي جملة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها . والخلق إنما نسوا أنفسهم ، وما بهم ، ومنقلبهم بالدنيا ، لهاتين العلاقتين ، علاقة القلب بالحسب ، وعلاقة البدن بالشغل . ولو عرف نفسه ، وعرف ربه ، وعرف حكمة الدنيا وسرها ، علم أن هذه الأعيان التي سميها دنيا ، لم تخلق إلا لعلف الدابة التي يسير بها إلى الله تعالى . وأعنى بالدابة البدن . فإنه لا يبقى إلا بمطعم ، ومشرب ، وملبس ، ومسكن . كما لا يبقى الجمل في طريق الحج إلا بعلف ، وماء ، وجلال .

ومثال العبد في الدنيا في نسيانه نفسه ومقصده ، مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ، ولا يزال يعلف الناقة ، ويتعهد لها ، وينظفها ، ويكسوها ألوان الثياب ، ويحمل إليها أنواع الحشيش ، ويرد لها الماء بالثلج ، حتى تفوته القافلة ، وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة ، وعن بقائه في البادية فريسة للسباع هو وناقة . والحاج البصير لا يهمل من أمر الجمل إلا القدر الذي يقوى به على المشي ، فيتعهده وقلبه إلى الكعبة والحج . وإنما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة . فكذلك البصير في السفر الآخرة ، لا يشتغل بتعهد البدن إلا بالضرورة ، كما لا يدخل بيت الماء إلا لضرورة . ولا فرق بين إدخال الطعام في البطن وبين إخراجها من البطن ، في أن كل واحد منهما ضرورة البدن ، ومن همته ما يدخل بطنه فقيمه ما يخرج منها . وأكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو البطن . فإن القوت ضروري وأمر المسكن والملبس أهون . ولو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور ، واقتصروا عليه لم يستغرقهم أشغال الدنيا . وإنما استغرقهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها ، وحظوظهم منها . ولكنهم

جهلوا وغفلوا ، وتتابعت أشغال الدنيا عليهم ، واتصل بعضها ببعض ، وتدأعت إلى غير نهاية محدودة ، فتاهوا في كثرة الأشغال ، ونسوا مقاصدها . ونحن نذكر تفاصيل أشغال الدنيا ، وكيفية حدوث الحاجة إليها ، وكيفية غلط الناس في مقاصدها ، حتى تتضح لك أشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن الله تعالى ، وكيف أنستهم عاقبة أمورهم فنقول :

الأشغال الدنيوية هي الحرف ، والصناعات ، والأعمال التي ترى الخلق منكبين عليها وسبب كثرة الأشغال ، هو أن الإنسان مضطر إلى ثلاث ، القوت ، والمسكن ، والملبس فالقوت للغذاء والبقاء ، والملبس لدفع الحر والبرد ، والمسكن لدفع الحر والبرد ، ولدفع أسباب الهلاك عن أهل والمال . ولم يخلق الله القوت ، والمسكن ، والملبس ، مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الإنسان فيه . نعم خلق ذلك للبهائم ، فإن النبات يغذى الحيوان من غير طبخ ، والحر والبرد لا يؤثر في بدنه ، فيستغنى عن البناء ، ويقنع بالصحراء ، ولباسها شعورها وجلودها ، فيستغنى عن اللباس . والإنسان ليس كذلك ، فحدثت الحاجة لذلك إلى خمس صناعات ، هي أصول الصناعات ، وأوائل الأشغال الدنيوية : وهي الفلاحة ، والرعاية ، والاقتناص ، والحياكة ، والبناء . أما البناء فللمسكن . والحياكة وما يكتنفها من أمر النزل والخياطة ، فللملبس . والفلاحة للمطعم . والرعاية للمواشى . والخليل أيضا للمطعم والركب . والاقتناص نغنى به تحصيل ما خلقه الله من صيد ، أو معدن ، أو حشيش ، أو حطب فالفلاح يحصل النباتات ، والراعى يحفظ الحيوانات ويستنتجها ، والمقتنص يحصل ما نبت وتنتج بنفسه من غير صنع آدمي . وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق فيها من غير صنعة آدمي . ونعني بالاقتناص ذلك ويدخل تحته صناعات وأشغال عدة

ثم هذه الصناعات تقتقر إلى أدوات وآلات ، كالحياكة ، والفلاحة ، والبناء ، والاقتناص والآلات إنما تؤخذ إما من النبات وهو الأخشاب ، أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرها أو من جلود الحيوانات فحدثت الحاجة إلى ثلاثة أنواع آخر من الصناعات ، النجارة ، والحداة والحرز : وهؤلاء هم عمال الآلات . ونعني بالنجار كل عامل في الخشب كيفما كان . وبالحداة كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والابري وغيرهما . وغرضنا ذكر الأجناس فأما آحاد الحرف فكثيرة . وأما الحراز ، فنعني به كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها .

فهذه أمهات الصناعات . ثم إن الإنسان خلق بحيث لا يعيش وحده ، بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه وذلك لسبيين ، أحدهما : حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان ، ولا يكون ذلك إلا باجتماع الذكر والانثى وعشرتهما . والثاني : التعاون على تهيئة أسباب المطعم والملبس وتربية الولد . فإن الاجتماع يفضي إلى الولد لا محالة . والواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتهيئة أسباب القوت . ثم ليس يكفيه اجتماع مع الأهل والولد في المنزل ، بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ، ليتكفل كل واحد بصناعة ، فإن الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده ، وهو يحتاج إلى آلاتها ، وتحتاج الآلة إلى حداد ونجار ، ويحتاج الطعام إلى طحان وخباز . وكذلك كيف ينفرد بتحصيل الملبس ، وهو يفتقر إلى حراسة القطن ، وآلات الحياكة والخياطة وآلات كثيرة . فلذلك امتنع عيش الإنسان وحده ، وحدثت الحاجة إلى الاجتماع . ثم لو اجتمعوا في صحراء مكشوفة ، لتأذوا بالحر والبرد والمطر والصوص فافتقروا إلى أبنية محكمة ، ومنازل ينفرد كل أهل بيت به وبمجموعه من الآلات ، والآثام ، والمنازل تدفع الحر والبرد والمطر ، وتدفع أذى الجيران من اللصوصية وغيرها . لكن المنازل قد تقصدها جماعة من اللصوص خارج المنازل ، فافتقر أهل المنازل إلى التناصر والتعاون ، والتحصن بسور يحيط بجميع المنازل . فحدثت البلاد لهذه الضرورة

ثم مهما اجتمع الناس في المنازل والبلاد وتعاملوا ، تولدت بينهم خصومات ، إذ تحدث رئاسة ، وولاية للزوج على الزوجة ، وولاية للأبوين على الولد لأنه ضعيف يحتاج إلى قوام به ومهما حصلت الولاية على عاقل أفضى إلى الخصومة ، بخلاف الولاية على البهائم ، إذ ليس لها قوة المخاصمة وإن ظلمت . فأما المرأة فتخاصم الزوج ، والولد يخاصم الأبوين ، وهذا في المنزل وأما أهل البلد أيضا ، فيتعاملون في الحاجات ، ويتنازعون فيها ، ولو تركوا كذلك لتقاتلوا وهلكوا . وكذلك الرعاة وأرباب الفلاحة ، يتواردون على المراعي ، والأراضي ، والمياه ، وهي لا تنفي بأغراضهم ، فيتنازعون لا محالة . ثم قد يعجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة ، بمعنى ، أو عرض ، أو هرم ، وتعرض عوارض مختلفة ، ولو ترك ضائعا لهلك ، ولو وكل تفقده إلى الجميع لتخاذلوا . ولو خص واحد من غير سبب يخصه لكان لا يذعن له ، فحدث بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى ، فمنها صناعة المساجد

التي بها تعرف مقادير الأرض ، لتمكن القسمة بينهم بالعدل . ومنها صناعة الجندية ، لحراسة البلد بالسيف ، ودفع اللصوص عنهم . ومنها صناعة الحكم ، والتوصل لفصل الخصومة . ومنها الحاجة إلى الفقه ، وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق ، ويلزموا الوقوف على حدوده ، حتى لا يكثر النزاع ، وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها . فهذه أمور سياسية لا بد منها ، ولا يشتغل بها إلا مخصوصون بصفات مخصوصة من العلم ، والتميز ، والهداية . وإذا اشتغلوا بها لم يتفرغوا لصناعة أخرى ، ويحتاجون إلى المعاش ، ويحتاج أهل البلد إليهم ، إذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الأعداء مثلاً ، تعطلت الصناعات . ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت ، تعطلت البلاد عن الحراس ، واستضر الناس . فمست الحاجة إلى أن يصرف إلى معاشهم وأرزاقهم الأموال الضائعة التي لا مالك لها إن كانت . أو تصرف الغنائم إليهم إن كانت العداوة مع الكفار فإن كانوا أهل ديانة وورع ، قنعوا بالقليل من أموال المصالح . وإن أرادوا التوسع ، فتمس الحاجة لا محالة إلى أن يعدم أهل البلد بأموالهم ، ليدوم بالحراسة ، فتحدث الحاجة إلى الخراج . ثم يتولد بسبب الحاجة إلى الخراج الحاجة لصناعات أخرى ، إذ يحتاج إلى من يوظف الخراج بالعدل على الفلاحين وأرباب الأموال ، وهم العمال . وإلى من يستوفي منهم بالرفق وهم الجباة والمتخرجون . وإلى من يجمع عنده ليحفظه إلى وقت التفرقة ، وهم الخزان . وإلى من يفرق عليهم بالعدل ، وهو الفارض للعساكر . وهذه الأعمال لو تولاها عدد لا تجمعهم رابطة ، انحرم النظام ، فتحدث منه الحاجة إلى ملك يدبرهم ، وأمير مطاع يعين لكل عمل شخصاً ، ويختار لكل واحد ما يليق به ، ويراعى النصفة في أخذ الخراج وإعطائه ، واستعمال الجند في الحرب ، وتوزيع أسلحتهم ، وتعيين جهات الحرب ، ونصب الأمير والقائد على كل طائفة منهم ، إلى غير ذلك من صناعات الملك . فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح ، وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكائلة ويدبرهم ، الحاجة إلى الكتاب ، والخزان ، والحساب ، والجباة ، والعمال . ثم هؤلاء أيضاً يحتاجون إلى معيشة ، ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف ، فتحدث الحاجة إلى مال الفرع مع مال الأصل وهو المسمى فرع الخراج . وعند هذا يكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف ،

الفلاحون ، والرعاة ، والمحترفون . والثانية الجندية الحماة بالسيوف . والثالثة المنرددون بين
 الطائفتين في الأخذ والعطاء ، وهم العمال ، والجباة ، وأمثالهم . فانظر كيف ابتدأ الأمر
 من حاجة القوت ، والملبس ، والمسكن ، وإلى ماذا انتهى . وهكذا أمور الدنيا ، لا يفتح
 منها باب ، إلا وينفتح بسببه أبواب آخر وهكذا تتناهى إلى غير حد محصور ، وكأنها
 هاوية لانهاية لعمقها ، من وقع في مهواة منها سقط منها إلى أخرى ، وهكذا على التوالي
 فهذه هي الحرف والصناعات ، إلا أنها لا تتم إلا بالأموال والآلات ، والمال عبارة عن
 أعيان الأرض وما عليها مما ينتفع به ، وأعلاها الأغذية ، ثم الأمكنة التي يأوى الإنسان
 إليها وهي الدور ، ثم الأمكنة التي يسعى فيها للتميش كالخوانيت ، والأسواق ، والمزارع ثم
 الكسوة ، ثم أثاث البيت وآلاته . ثم آلات الآلات وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالكلب
 آلة الصيد والبقر آلة الحراثة ، والفرس آلة الركوب في الحرب . ثم يحدث من ذلك حاجة البيع ، فإن
 الفلاح ربما يسكن قرية ليس فيها آلة الفلاحة ، والحداد والنجار يسكنان قرية لا يمكن
 فيها الزراعة ، فبالضرورة يحتاج الفلاح إليهما ، ويحتاجان إلى الفلاح . فيحتاج أحدهما أن
 يبذل ما عنده للآخر ، حتى يأخذ منه غرضه ، وذلك بطريق المعاوضة : إلا أن النجار مثلاً
 إذا طلب من الفلاح الغذاء بآلته ، ربما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت إلى آله ، فلا يبيعه
 والفلاح إذا طلب الآلة من النجار بالطعام ، ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت ، فلا يحتاج
 إليه . فتعوق الأغراض . فاضطروا إلى حانوت يجمع آلة كل صناعة ، ليرصدها صاحبها
 أرباب الحاجات . وإلى آيات يجمع إليها ما يحمله الفلاحون ، فيشترى منه منهم صاحب الآيات
 ليرصده أرباب الحاجات . فظهرت لذلك الأسواق والمخازن ، فيحمل الفلاح الحبوب ،
 فإذا لم يصادف محتاجاً ، يبيعها بثمن رخيص من الباعة ، فيخزنونها في انتظار أرباب الحاجات
 طمعا في الربح . وكذلك في جميع الأمتعة والأموال . ثم يحدث لا محالة بين البلاد
 والقرى تردد ، فيتردد الناس ، يشترون من القرى الأطعمة ، ومن البلاد الآلات وينقلون
 ذلك ويتعيشون به ، لتنظيم أمور الناس في البلاد بسببهم ، إذ كل بلد ربما لا توجد فيه
 كل آلة ، وكل قرية لا يوجد فيها كل طعام . فالبعض يحتاج إلى البعض ، فيحوج إلى النقل
 فيحدث التجار المتكفلون بالنقل ، ويبيعونهم عليه حوص جمع المال لا محالة ، فيتعبون طول

الليل والنهار في الأسفار لغرض غيرهم ، ونصيبهم منها جمع المال الذي يأكله لأعماله غيرهم إما قاطع طريق ، وإما سلطان ظالم . ولكن جعل الله تعالى في غفلتهم وجهلهم نظاما للبلاد ومصلحة للعباد . بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالغفلة وخسة الهمة . ولوعقل الناس وارتفعت همهم زهدوا في الدنيا . ولو فعلوا ذلك ، لبطلت المعاش ولو بطلت لهلكوا ، ولهاك الزهاد أيضا ثم هذه الأموال التي تنقل لا يقدر الإنسان على حملها ، فتحتاج إلى دواب تحملها .

وصاحب المال قد لا تكون له دابة ، فتحدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تسمى الإجارة . ويصير الكراء نوعا من الاكتساب أيضا . ثم يحدث بسبب البياعات الحاجة إلى النقدين ، فإن من يريد أن يشتري طعاما بثوب ، فن أين يدري المقدار الذي يساويه من الطعام كم هو . والمعاملة تجري في أجناس مختلفة ، كما يباع ثوب بطعام ، وحيوان بثوب . وهذه أمور لا تتناسب ، فلا بد من حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين ، يعدل أحدهما بالآخر ، فيطلب ذلك العدل من أعيان الأموال ، ثم يحتاج إلى مال يطول بقاؤه لأن الحاجة إليه تدوم . وأبقى الأموال المعادن ، فأنخذت النقود من الذهب ، والفضة ، والنحاس . ثم مست الحاجة إلى الضرب ، والنقش ، والتقدير ، فمست الحاجة إلى دار الضرب والصرافة : وهكذا تتداعى الأشغال والأعمال بعضها إلى بعض ، حتى انتهت إلى ما تراه فهذه أشغال الخلق ، وهى معاشهم . وشيء من هذه الحرف لا يمكن مباشرة إلا بنوع تعلم وتعب في الابتداء . وفي الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به ، أو يمنعه عنه مانع ، فيبقى عاجزا عن الاكتساب ، لعجزه عن الحرف . فيحتاج إلى أن يأكل مما يسمى فيه غيره ، فيحدث منه حرفتان خسيستان ، اللصوصية ، والكداية . إذ يجمعهما أهما يأكلان من سعي غيرهما . ثم الناس يحترزون من اللصوص والمكدين ، ويحفظون عنهم أموالهم ، فافتقروا إلى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدابير أما اللصوص ، فمنهم من يطلب أعوانا ، وينكون في يديه شوكة وقوة ، فيجتمعون ويتكاثرون ، ويقطعون الطريق كالأعراب والأكراد . وأما الضعفاء منهم ، فيفزعون إلى الجبل ، إما بالنقب أو بالتسلق عتدا انتهاز فرصة الغفلة ، وإما بأن يكون طرارا أو سلالا ، إلى غير ذلك من أنواع التلصص ، الحادثة بحسب ما تنتجها الأفكار المصروفة إلى استنباطها

وأما المكدي ، فإنه إذا طلب مأسى فيه غيره ، وقيل له اتعب واعمل كما عمل غيرك فمالك والبطالة ، فلا يعطى شيئاً . فافتقروا إلى حيلة في استخراج الأموال ، وتهيد العذر لأنفسهم في البطالة ، فاحتالوا للتعلل بالعجز ، إما بالحقيقة ، كجماعة يعمون أولادهم وأنفسهم بالحيلة ، ليعذروا بالعمى فيعطون . وإما بالتعاسى ، والتفالج ، والتجائن ، والتمارض ، وإظهار ذلك بأنواع من الحيل ، مع بيان أن تلك محنة أصابت من غير استحقاق ، ليكون ذلك سبب الرحمة وجماعة يلتمسون أقوالاً وأفعالا ، يتعجب الناس منها ، حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها فيسخطوا برفع اليد عن قليل من المال في حال التعجب ، ثم قد يندم بعد زوال التعجب ، ولا ينفع الندم . وذلك قد يكون بالتمسخر ، والمحاكاة ، والشعبذة ، والأفعال المضحكة وقد يكون بالأشعار الغريبة ، والكلام المنثور المسجع ، مع حسن الصوت . والشعر الموزون أشد تأثيراً في النفس ، لاسيما إذا كان فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كأشعار مناقب الصحابة وفضائل أهل البيت . أو الذى يحرل دعاية العشق من أهل المجانة كصناعة الطبايين في الأسواق وصناعة ما يشبه العوض وليس بعوض ، كبيع التعويذات والحشيش ، الذى يخيل بائعها أنها أدوية ، فيخدع بذلك الصبيان والجهال ، وكأصحاب القرعة والفأل من المنجمين . ويدخل في هذا الجنس الوعاظ ، والمكدون على رءوس المنابر ؛ إذا لم يكن وراءهم طائل علمي ، وكان غرضهم استمالة قلوب العوام ، وأخذ أموالهم بأنواع الكدية ، وأنواعها تزيد على ألف نوع وألفين ، وكل ذلك استنبط بدقيق الفكرة لأجل المعيشة

فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها ، وجرحهم إلى ذلك كله الحاجة إلى القوت والكسوة ، ولكنهم نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ، ومقصودهم ، ومنقلبهم ، ومآبهم فتأهوا وضلوا ، وسبق إلى عقولهم الضعيفة بعد أن كدرتها زحمة الاشتغالات بالدنيا ، خيالات فاسدة ، فانقسمت مذاهبهم ، واختلفت آراؤهم على عدة أوجه . فطائفة غلبهم الجهل والغفلة ، فلم تنفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمورهم ، فقالوا المقصود أن نعيش أياماً في الدنيا فنجتهد حتى نكسب القوت ، ثم نأكل حتى تقوى على الكسب ، ثم نكسب حتى نأكل فيأكلون ليكسبوا ، ثم يكسبون ليأكلوا . وهذا مذهب الفلاحين والمحترفين ، ومن ليس له تبعم في الدنيا ، ولا قدم في الدين . فإنه يتعب نهارة ليأكل ليلاً ، ويأكل ليلاً ليتعب نهارة

وذلك كسير السواني ، فهو سفر لا ينقطع إلا بالموت . وطائفة أخرى زعموا أنهم تقطنوا الأمر ، وأنه ليس المقصود أن يشقى الإنسان بالعمل ولا يتنعم في الدنيا ، بل السعادة في أن يقضي وطره من شهوة الدنيا ، وهي شهوة البطن والفرج ، فهؤلاء نسوا أنفسهم ، وصرفوا همهم إلى اتباع النسوان ، وجمع لذائد الأطعمة . يأكلون كما تأكل الأنعام ، ويظنون أنهم إذا نالوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادة . فشغلهم ذلك عن الله تعالى وعن اليوم الآخر . وطائفة ظنوا أن السعادة في كثرة المال ، والاستغناء بكثرة الكنوز فأسهروا ليلهم ، وأتعبوا نهارهم في الجمع ، فهم يتعبون في الأسفار طول الليل والنهار ، ويترددون في الأعمال الشاقة ، ويكتسبون ويجمعون ، ولا يأكلون إلا قدر الضرورة ، شحاً وبخلاً عليها أن تنقص ، وهذه لذتهم ، وفي ذلك دأبهم وحركتهم ، إلى أن يدركهم الموت فيبقى تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات واللذات ، فيكون للجامع تبعه ووباله ، وللآكل لذته . ثم الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك ولا يعتبرون . وطائفة ظنوا أن السعادة في حسن الاسم ، وانطلاق الألسنة بالثناء ، والمدح بالتجمل والمروءة ، فهؤلاء يتعبون في كسب المعاش ، ويضيقون على أنفسهم في المطعم والمشرب ، ويصرفون جميع ما لهم إلى الملابس الحسنة ، والدواب النفيسة . ويخرقون أبواب الدور ، وما يقع عليها أبصار الناس ، حتى يقال إنه غني ، وإنه ذو ثروة ، ويظنون أن ذلك هي السعادة فهمهم في نهارهم وليلهم ، في تمهد موقع نظر الناس . وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس ، وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير ، فصرفوا همهم إلى استعجار الناس إلى الطاعة بطلب الولايات ، وتقليد الأعمال السلطانية ، لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس ، ويرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم ، وانقادت لهم رعاياهم ، فقد سعدوا وسعادة عظيمة وأن ذلك غاية المطلب . وهذا أغلب الشهوات على قلوب الغافلين من الناس ، فهؤلاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله ، وعن عبادته ، وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم . ووراء هؤلاء طوائف يطول حصرها ، تزيد على نيف وسبعين فرقة ، كلهم قد ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل . وإنما جرمهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم والملبس والمسكن ، ونسوا ما ترادله هذه الأمور الثلاثة ، والقدر الذي يكفي منها ، وانجرت بهم أوائل أسبابها إلى أواخرها ، وتداعى بهم ذلك إلى مهاو لم يمكنهم الرقي منها

فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال ، وعرف غاية المقصود منها ، فلا يخوض في شغل وحرفة وعمل ، إلا وهو عالم بمقصوده ، وعالم بحظه ونصيبه منه ، وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك . وذلك إن سلك فيه سبيل التقليل اندفعت الأشغال عنه ، وفرغ القلب ، وغلب عليه ذكر الآخرة ، وانصرفت الهمة إلى الاستعداد له . وإن تعدى به قدر الضرورة ، كثرت الأشغال ، وتداعى البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية . فتشعب به الهموم . ومن تشعبت به الهموم في أودية الدنيا ، فلا يبالى الله في أى واد أهلكه منها . فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا وتنبه لذلك طائفة ، فأعرضوا عن الدنيا ، فخدمهم الشيطان ، ولم يتركهم ، وأضلهم في الإعراض أيضا ، حتى انقسموا إلى طوائف ، فظنت طائفة أن الدنيا دار بلاء ومحنة ، والآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها ، سواء تعبد في الدنيا أو لم يتعبد ، فرأوا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم ، للخلاص من محنة الدنيا ، وإليه ذهب طوائف من العباد من أهل الهند ، فهم يتهجمون على النار ، ويقتلون أنفسهم بالإحراق ، ويظنون أن ذلك خلاص لهم من محن الدنيا . وظنت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص ، بل لا بد أولا من إماتة الصفات البشرية وقطعها عن النفس بالكلية ، وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب . ثم أقبلوا على المجاهدة وشددوا على أنفسهم ، حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة ، وبعضهم فسد عقله وجن ، وبعضهم مرض وانسد عليه الطريق في العبادة ، وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكلية ، فظن أن ما كلفه الشرع محال ، وأن الشرع تلييس لا أصل له ، فوقع في الإلحاد . وظهر لبعضهم أن هذا التعب كله لله ، وأن الله تعالى مستغن عن عبادة العباد ، لا ينقصه عصيان عاصيه ولا تزیده عبادة متعبد . فعادوا إلى الشهوات ، وسلكوا مسلك الإباحة ، وطورا بساط الشرع والأحكام ، وزعموا أن ذلك من صفاء توحيدهم ، حيث اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد ، وظن طائفة أن المقصود من العبادات المجاهدة ، حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى ، فإذا حصلت المعرفة فقد وصل ، وبعد الوصول يستغنى عن الوسيلة والخيالة ، فتركوا السعى والعبادة وزعموا أنه ارتفع محلهم في معرفة الله سبحانه عن أن يمتنعوا بالتكاليف وإنما التكليف على عوام الخلق . ووراء هذا مذاهب باطلة ، وضلالات هائلة ، يطول إحصاؤها إلى ما يبلغ نيفا وسبعين فرقة . وإنما الناجي منها فرقة واحدة ، وهى السالكة ما كان عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وهو أن لا يترك الدنيا بالكلية . ولا يجمع الشهوات بالكلية . أما الدنيا ، فيأخذ منها قدر الزاد . وأما الشهوات ، فيجمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل ، ولا يتبع كل شهوة ، ولا يترك كل شهوة . بل يتبع العدل ، ولا يترك كل شيء ولا يطلب كل شيء من الدنيا . بل يعلم مقصود كل ما خلق من الدنيا ، ويحفظه على حد مقصوده فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة ، ومن المسكن ما يحفظ عن اللصوص والحر والبرد ، ومن الكسوة كذلك ، حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن ، أقبل على الله تعالى بكنهه همته ، واشتغل بالذكر والفكر طول العمر ، وبقي ملازماً بسياسة الشهوات ، ومراقباً لها ، حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى . ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالافتداء بالفرقة الناجية وهم الصحابة فإنه عليه السلام ^(١) لما قال « النَّاجِي مِنْهَا وَاحِدَةٌ » قالوا يا رسول الله . ومن هم ؟ قال « أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ » فقيل ومن أهل السنة والجماعة ؟ قال « مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي » وقد كانوا على النهج القصد ، وعلى السبيل الواضح الذي فصلناه من قبل . فإنهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا بل للدين . وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكلية . وما كان لهم في الأمور تفريط ولا إفراط . بل كان أمرهم بين ذلك قواماً . وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين ، وهو أحب الأمور إلى الله تعالى كما سبق ذكره في مواضع ، والله أعلم

تم كتاب ذم الدنيا ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

(١) حديث افتراق الأمة وفيه الناجي منهم واحدة قالوا ومن هم قال أهل السنة والجماعة - الحديث : الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وحسنه تفرق أمق على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الاملة واحدة فقالوا من هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي ولابي داود من حديث معاوية وابن ماجه من حديث أنس وعوف بن مالك وهي الجماعة وأسانيدها جياد

فهرست الجزء التاسع

الصفحة	الصفحة
مطاييبته صلى الله عليه وسلم لخوات الانصارى ١٥٧٦	١٥٥١ الآفة الثالثة - الخوض في الباطل ١٥٥٢ خطر الكلمة التي يستهونها المرء
مزاحه صلى الله عليه وسلم مع نعيمان الانصارى ١٥٧٧	١٥٥٣ الآفة الرابعة - المراء والجدال ١٥٥٣ ماورد في ذم المراء والجدال ١٥٥٤ حد المراء - المجادلة الباعث على المراء والجدل علاج المراء والجدل ١٥٥٥
الآفة الحادية عشر - السخرية والاستهزاء ١٥٧٨	١٥٥٦ الآفة الخامسة - الخصومة الخصومة المدمومة - الخصومة لنيل الحق ١٥٥٨
متى لا تكون السخرية ذنباً ١٥٧٨	١٥٥٨ الخصام مبدأ الشرور ١٥٥٩ الآفة السادسة - التقعر في الكلام ما ورد في التشديق والتصنع ١٥٦٠
الآفة الثانية عشرة - افشاء السر افشاء السر خيانة عظيمة ١٥٧٩	١٥٦١ الآفة السابعة - الفحش والسب وبذاء اللسان ١٥٦٢ حد الفحش - كيف يتحدث المتأدبون ١٥٦٣ الباعث على الفحش
الآفة الثالثة عشرة - الوعد الكاذب علامات النفاق ١٥٨٠	١٥٦٣ الآفة الثامنة - اللعن تأديب الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه ١٥٦٤
صاحب الثمانين والراعى ١٥٨١	١٥٦٤ حد اللعن مقتضيات اللعن - مراتب اللعن ١٥٦٥ الاحتياط الشديد في لعن شخص بعينه ١٥٦٦ سياسته صلى الله عليه وسلم في فصل الخصومة
الآفة الرابعة عشرة - الكذب في القول واليمين ١٥٨٢	١٥٦٦ خطر رمى المسلم بالكفر أو الفسق ١٥٦٧ النهى عن سب الأموات ١٥٦٨ لعن المؤمن قتلته
الكذب في ملاعبة الصبيان ١٥٨٥	١٥٦٩ الآفة التاسعة - الغناء والشعر التصريح ببعض المبالغة في الشعر ١٥٧٠ الآفة العاشرة - المزاح خطر المداومة على المزاح والافراط فيه ١٥٧١ كثرة الضحك تميته القلب ١٥٧٢ المزاح مسقط الوقار ١٥٧٣ القدر المسموح به من المزاح ١٥٧٤ بعض أمثلة من مزاحه صلى الله عليه وسلم
الآثار في ذم الكذب ١٥٨٧	١٥٧٤ مزاحه صلى الله عليه وسلم مع السيدة عائشة رضي الله عنها ١٥٧٥
بيان - ما رخص فيه من الكذب الكذب الواجب والكذب المباح أدلة الترخيص في الكذب المباح ١٥٨٨	
ما يرخص فيه الكذب ١٥٩٠	
الكذب لدفع الضرر عن النفس والغير دقة الحد المبيح للكذب ١٥٩١	
خطر وضع الأحاديث لظن المصلحة ١٥٩٢	
بيان - الحذر من الكذب بالمعاريض أمثلة التعريض ١٥٩٣	
المزاج والكذب فيه ١٥٩٤	
بعض الكذب المعتاد ١٥٩٥	
الكذب في الرؤيا ١٥٩٥	
الآفة الخامسة عشرة - الغيبة ١٥٩٦	
مدمة الغيبة في الكتاب والسنة ١٥٩٧	
أثر الغيبة في الصوم ١٥٩٧	
الغيبة وعذاب القبر ١٥٩٨	
الفرق بين الهمز والهمز ١٥٩٩	
بيان معنى الغيبة وحدودها حد الغيبة ١٦٠٠	
الغيبة في الدين ١٦٠٠	
بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان ١٦٠١	

١٦٢٢	تأثير النميمة في الفرقة بين الزوجين
١٦٢٣	الآفة السابعة عشرة - كلام ذي اللسانين
١٦٢٤	مذمة ذي اللسان
١٦٢٥	تحديد ذي اللسانين
١٦٢٦	الآفة الثامنة عشرة - المدح
١٦٢٧	آفات المدح - الكذب - الرياء
١٦٢٨	عدم جواز مدح الفاسق أو الظالم
١٦٢٩	أحداث الكبر في الممدوح
١٦٣٠	فنون الممدوح وكسله
١٦٣١	بيان ما على الممدوح - بيان واجبه
١٦٣٢	الآفة التاسعة عشرة - الغفلة عن دقائق الخطأ في محو الكلام
١٦٣٣	أدب الرسول مع الله عز وجل
١٦٣٤	بعض ما لا يجوز قوله مما اعتاده الناس
١٦٣٥	الآفة العشرون - سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف
١٦٣٦	كتاب ذم الغضب والحقد
١٦٣٧	والحسد
١٦٣٨	بيان ذم الغضب
١٦٣٩	ذم الغضب في القرآن . والغضب في الحديث
١٦٤٠	بعض الآثار في ذم الغضب - الحمق
١٦٤١	يجلب الشرور
١٦٤٢	أعقل الناس أقلهم غضبا
١٦٤٣	بيان حقيقة الغضب
١٦٤٤	طبيعة تكوين الجسم تقتضي فناؤه
١٦٤٥	الأسباب الخارجية عن الجسم التي تهلك فناؤه
١٦٤٦	ذم الإفراط في الغضب
١٦٤٧	أسباب الإفراط في الغضب
١٦٤٨	أثر الغضب في الظاهر

١٦٠٢	طرق الغيبة المخلفة وأمثلتها
١٦٠٣	أخبث أنواع الغيبة
١٦٠٤	الأصغاء إلى الغيبة غيبة
١٦٠٥	بيان الأسباب الباعثة على الغيبة
١٦٠٦	الحقد والغضب
١٦٠٧	معاملة الأصحاب - المهاجمة للدفاع عن النفس
١٦٠٨	اتهام الغير لتبرئة النفس - المباهاة والتصنع
١٦٠٩	الحسد - الهزل والمطايبة
١٦١٠	السخرية والتحقير - اظهار التعجب من حال المخطيء
١٦١١	أظهار الرحمة والغضب لله تعالى
١٦١٢	بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة
١٦١٣	علاج الغيبة على الجملة
١٦١٤	الغضب
١٦١٥	عدم موافقة الجلساء في معاصيهم
١٦١٦	تنزيه النفس بإتهام الغير
١٦١٧	هدم الاقتداء بالغير في المعاصي
١٦١٨	المباهاة وتركبة النفس
١٦١٩	الحسد - الاستهزاء بالغير
١٦٢٠	الغيبة عن طريق الرحمة
١٦٢١	الغيبة عن طريق الغضب لله تعالى
١٦٢٢	التعجل
١٦٢٣	بيان تحريم الغيبة بالقلب
١٦٢٤	علامة عقد سوء الظن
١٦٢٥	علاج خاطر السوء - كيفية نصيح المسلم
١٦٢٦	بيان الأعداد المخصصة في الغيبة
١٦٢٧	التظلم - الاستعانة على تغيير المنكر
١٦٢٨	الاستفتاء - تحذير المسلم من الشر
١٦٢٩	ذكر اللقب المعروف به - التجاهر بالفسق
١٦٣٠	بيان كفارة الغيبة - الاستحلال والاستغفار
١٦٣١	التحليل وحكمه
١٦٣٢	الآفة السادسة عشرة الثمينة
١٦٣٣	ذم النمام في الكتاب
١٦٣٤	بيان - حد النميمة وما يجب في ردها
١٦٣٥	الجامع على النميمة - واجب المنع له

الصفحة	الصفحة
منع الحق	أبره في اللسان . أبره في الأعضاء
١٦٦٧ فضيلة العفو والاحسان	أبره في القلب
١٦٧٠ الآثار في فضل العفو	١٦٤٤ الفير من عزائم الأمور
١٦٧٢ فضيلة الرفق	الفصب المدوح
الاحاديث في فضله الرفق	بيان الغضب هل يمكن ازالة أصله
١٦٧٤ الآثار الواردة في الرفق	١٦٤٥ بالرياضة أم لا
القول - في ذم الحسد وفي حقيقته	افسام ما يحبه الانسان - الضرورات -
وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في	الكمالات
١٦٧٥ ارالته	الضرورات في حق البعض دون البعض
بيان ذم الحسد	تهذيب العصب لغوات الضرورات
١٦٧٦ الأحاديث الواردة في ذم الحسد	١٦٤٧ تهذيب الغضب لغوات الكماليات
١٦٧٨ الآثار الواردة في ذم الحسد	١٦٤٩ بيان الأسباب المهيجه للفصب
١٦٧٩ المسء مجزى بأساءته	لسن الغضب شحاعة
بيان - حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه	١٦٥٠ بيان علاج الغضب بعد هيجه
١٦٨٠ ومرابه	رجاء نواب كظم الغيظ
حد الحسد - حد العبطة	الخوف من الله تعالى
١٦٨١ الدليل على تحريم الحسد	١٦٥٢ الحذر من الاكثار من الأعداء
١٦٨٢ المنافسة وحكمها	النفور من صورة الفصبان
١٦٨٣ المنافسة تعزيرها الاحكام الشرعية	١٦٥٣ الجلوس والاضطجاع عند الغضب
١٦٨٥ بيان - أسباب الحسد والمنافسة	الوضوء عند الغضب
أسباب المنافسة ، أسباب الحسد	السجود لله مذهب للغضب
١٦٨٦ العداوة والبغضاء	١٦٥٥ فضيلة كظم الغيظ
١٦٨٧ التعزز - الكبر - التعجب	الأحاديث الدالة على فضيلة كظم
١٦٨٨ الخوف من فون المقاصد	الغيظ
حب الرياسة - خبث النفس	١٦٥٦ الآثار الواردة في كظم الغيظ
بيان - السبب في كثرة الحسد بين	بيان - فضيلة الحلم - كيفية الوصول
الأمثال والافران والاخوة وبنى العم	الى الحلم
والاقارب وتأكده وقلته في غيرهم	١٦٥٧ الأحاديث في فضيلة الحلم
١٦٨٩ وضعفه	١٦٦٠ الآثار الواردة في فضل الحلم
١٦٩٠ ابن يكون الحسد - منشأ الحسد	حلم على بن الحسين . حكم غالية لابن
مفارنة بين العلم والمال - انتفاء الحسد	منبه
١٦٩١ في الجنة	بيان - القدر الذي يجوز الانتصار
بيان - الدواء الذي ينفي مرض	والشففى به من الكلام
١٦٩٢ الحسد عن القلب	١٦٦٢ أمثلة مما يجوز الرد على الشانم به
١٦٩٣ ضرر الحسد على دين الحاسد	دليل جواز الرد على الشانم
ضرر الحسد في الدنيا	درجات الناس في الغضب
عدم ضرر المحسود بالحسد في الدين	القول - في معنى الحقن ونتائج
والدنيا	وفضيلة العفو والرفق
انتفاع المحسود على حساب حاسده	١٦٦٥ مساوىء الحقن - الحسد - الشماتة
١٦٩٤ في الآخرة	الهجر
	الاعراض - الغيبة - الاستهزاء -
	الايداء
	١٦٦٦

نميلها بالسفينة واخلاف أحوال ركبها	١٧٣٢
منال لضعف الإيمان والاعتزاز بالدنيا	١٧٣٣
الدنيا عارية لا يملكها أحد	١٧٣٤
بيان - حقيقة الدنيا وماهيتها في حق	١٧٣٥
العد	١٧٣٦
ما يصحب الإنسان في الآخرة من	١٧٣٧
حفظ الدنيا	١٧٣٨
حفظ الدنيا الى لانمره لها في الآخرة	١٧٣٩
الخطوط العاجلة المعينة على الآخرة	١٧٤٠
شهادة ابن الخطاب في أويس القرني	١٧٤١
زيارة ابن حبان الأويس القرني	١٧٤٢
بيان - حقيقة الدنيا في نفسها	١٧٤٣
وأشغالها الخ	١٧٤٤
أعيان الدنيا الموجودة بها	١٧٤٥
تفصيل أشغال الدنيا	١٧٤٦
أصول الصناعات - آلات الصناعات	١٧٤٧
حاجة الإنسان الى الاجتماع	١٧٤٨
حاجة الإنسان الى إنشاء البلاد	١٧٤٩
الحاجة الى أهل السياسة والحرف	١٧٥٠
وغيرها	١٧٥١
الحاجة الى الخراج وعماله - الحاجة	١٧٥٢
الى الملك	١٧٥٣
الحاجة الى الأسواق والحوانيت	١٧٥٤
الحاجة الى التجار	١٧٥٥
حاجة الناس الى النقد - كيف ينشأ	١٧٥٦
قطاع الطريق واللصوص	١٧٥٧
والمسولون	١٧٥٨
التسول وفنونه - وجهة نظر الجهال	١٧٥٩
في الحياة	١٧٦٠
وجهة نظر أصحاب الشهوات	١٧٦١
وجهة نظر جامعي المال - وجهة نظر	١٧٦٢
عباد الظاهر - وجهة نظر عباد الجاه	١٧٦٣
المتعبدون بقتل أنفسهم - سبب من	١٧٦٤
أسباب الإلحاد	١٧٦٥
الإباحيون - المخسدون - الفرقة	١٧٦٦
الناجية	١٧٦٧

المحسود يغبط باقنم حاسده	١٦٩٥
الوقوف في شباك الشيطان بالحسد	١٦٩٦
علاج الحسد بمخالفة نفسه	١٦٩٧
الشفاء في الصبر على مرارة الدواء	١٧٠٠
بيان - القدر الواجب في نفى الحسد	١٧٠٠
بيان القدر الواجب في نفى الحسد	١٧٠٠
عن القلب (حالة المرء مع أعدائه)	١٧٠٢
كتاب ذم الدنيا	١٧٠٣
بيان ذم الدنيا	١٧٠٤
الإحاديث الواردة في ذم الدنيا	١٧٠٥
تحذير سيدنا عيسى عليه السلام من	١٧٠٦
الدنيا	١٧٠٧
التكالب على الدنيا يورث الهموم	١٧٠٨
احتقار الله للدنيا منذ خلقها	١٧١٠
مركز ابن آدم بين الدنيا والآخرة	١٧١١
حب الدنيا طريق الهلوكه	١٧١٢
تحذير أبي الدرداء من الدنيا	١٧١٩
الأثار الواردة في ذم الدنيا	١٧٢٠
بيان - المواعظ في ذم الدنيا وصفتها	١٧٢٢
نصيحة الحسن البصري لعمر بن	١٧٢٣
عبد العزيز	١٧٢٤
خطبة على كرم الله وجهه في ذم الدنيا	١٧٢٥
خطبة عمر بن عبد العزيز	١٧٢٦
خطبة لعلي كرم الله وجهه	١٧٢٧
مقالة لمحمد بن الحسين	١٧٢٨
بيان صفة الدنيا بالأمثلة	١٧٢٩
تمثيل الدنيا بالحلم - تمثيل الدنيا	١٧٣٠
بالمرأة الفادرة	١٧٣١
تمثيلها بالعجوز المزينة المظهر القبيحة	١٧٣٢
المخبر	١٧٣٣
تمثيل الدنيا بالقنطرة	١٧٣٤
تمثيلها بالحية	١٧٣٥
تمثيل الدنيا بالماء لا بد ان يتل خائضه	١٧٣٦
تمثيلها بالثوب المشقوق بالمتعلق على	١٧٣٧
خيط	١٧٣٨
تمثيل طالب الدنيا بشارب ماء البحر	١٧٣٩
تمثيلها بالطعام اللذيذ اوله الخبيث	١٧٤٠
آخره	١٧٤١
تمثيل الدنيا بالنسبة للآخرة	١٧٤٢